

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المملكة العربية السعودية
جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية
كلية الدعوة والاعلام
دراسات عليا
قسم الدعوة والاحتساب

الفكر المادي الحديث ومقاومته بتطبيق

« الشريعة الاسلامية »

بحث متمم لنيل درجة الماجستير

اعداد الطالب

احمد قاسم عبد الرحمن أبو حشيش

اشراف

الدكتور محمد عبد الله الشرقاوي

١٤٠٤ - ١٤٠٥ هـ

قال تعالى : " وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ، قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى ، وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ، مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ " .

سورة البقرة - آيه ١٢٠

قال تعالى : " أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَهَ وَيُرِيدُونَ أَن يُضِلُّوا السَّبِيلَ " .

سورة النساء - آيه ٤٤

قال تعالى : " وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَن بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَم أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِن كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ . أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ " .

سورة المائدة - آيه ٤٩ - ٥٠

المقدم

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له - ومن يضل فلا هادي له ، وأشهد
أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد ان محمدا عبده ورسوله .

أما بعد :- فقد أكرم الله سبحانه وتعالى هذه الأمة الإسلامية بأكمل دين ، وأقوم شريعته وأسبغ عليها نعمه ظاهره وباطنه ، وجعلها خير أمة أخرجت للناس ، وبعث فيها أفضل رسله وخاتمهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، فحاطب الله هذه الأمة على لسان نبيه وصفيه من خلقه " الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا " (١) .

فبلغ صلى الله عليه وسلم الرسالة ، وأدى الأمانة ونصح الأمة ، وتركها على المحجة البيضاء لا يزيغ عنها إلا هالك ، ولا يتركها الاضال ، وترك فيها ما ان تمسكنا به لن نضل بعده أبدا كتاب الله وسنته صلى الله عليه وسلم .

ولما ابتعدت هذه الأمة عن كتاب ربها وسنة نبيها صلى الله عليه وسلم ،
وانحرفت عن منهج الله الذي ارتضاه لها . حتى بدأت طلائع الغزو الفكري
المادى الاوروبى متمثلة فى التيارات الفكرية المادية التى ظهرت فى أوروبا
نتيجة لانحراف الكنيسة وتحريفها لدين الله الذى انزل على عيسى عليه السلام ،
تغزو المجتمعات الاسلاميه والعالم الاسلامى تحت مسميات كثيرة ومتنوعة ،
فالوضعية والداروينيه والبراجماتيه والوجوديه الملحده والغرويديه (نظريه
التحليل النفسى) والماركسيه وغيرها من التيارات المادية الملحده والتسى
تبدو للوهلة الاولى من خلال تلك المسميات بأنها مختلفه تبعاً لاختلاف النظريات
والنظم المشتقه منها . الا أن الحقيقه غير ذلك . فالاختلاف بينها اختلاف
فى الشكل والمظهر . أما من حيث المخبر فأهدافها ومنطلقاتها واحده لا فرق
ولا خلاف بينها ، فجميعها تعود الى أصل واحد ألا وهو الماده . فما الفرق
بين الشيوعيه فى روسيا والوجوديه فى فرنسا والبراجماتيزم فى امريكا . انها
صور مختلفه متناقضه فى الشكل فقط ، أما الاصل والمنبع فواحد كما أنها
جميعها تتحرك نحو هدف واحد وغايه واحده ، ألا وهى القضاء على الاسلام
واقطاع جذوره من بلاد المسلمين وذلك بفصل المسلمين عن دينهم الحنيف
وتشكيكهم فيه وغرس بذرة التحلل فى نفوس اتباعه ومن ثم التمهيد لنشر رايه
الكفر والالحاد فى ربوع العالم الاسلامى .

وللأسف الشديد انخدع كثير من أبناء المسلمين نتيجة للتخطيط اليهودي الصليبي الاحادي بتلك التيارات والمبادئ الفكرية المادية . فظهرت هذه

التيارات على الساحة الاسلاميه بصور واشكال شتى ، وسرت عدواها في بلاد المسلمين كسريان النار في الهشيم وخاصة الشيوعية الملحده التي خدعت الكثير من شباب العالم الاسلامي بشعاراتها البراقه مثل شعارات الحرية والمساواه ، وادعائها بمناصرة حركات التحرر في العالم ، ومعاداتها للصهيونية والاستعمار وغير ذلك من الشعارات الكاذبة والدعاوى الباطله ، والتي استطاعت بها أن تخدع الكثيرين من ابناء المسلمين وقادتهم ، فأخذوا يرددون شعاراتها ويخدمون أغراضها ، فأصبح لها أتباع ومؤيدون ، مما أدى الى ظهور الكثير من الاحزاب الشيوعية في العالم العربي والاسلامي بل وظهور كثير من أنظمة الحكم في العالم العربي والاسلامي والتي أخذت تتبنى الفكر الشيوعي وتتسابق في تنفيذ مخططاته الاجرامية والاستعماريه . حتى باتت هذه التيارات الفكرية المادية تشكل خطرا يهدد كيان الأمة الاسلاميه .

ولما كان تطبيق الشريعة الاسلاميه في جميع مجالات الحياه العقديه والسياسيه والاقتصادية والاجتماعية والثقافية وغيرها من مجالات الحياه الانسانيه هو الهدف السامي الذي يسعى اليه المسلمون والمخلصون لدين الله وشريعته الغراء . ذلك ان التطبيق العملي للشريعة الاسلاميه سيكون الحصن الحصين والسند المنيع الذي سيقف بكل تأكيد في مواجهة الزحف الفكري للتيارات المادية والالحادية التي أخذت تغزو مجتمعاتنا الاسلاميه وسيمنع انتشارها وتسلبها الى العالم الاسلامي بأى صوره من الصور ، وبأى شكل من الاشكال ، لان من أولى مهمات هذه الشريعة هو ايجاد الانسان المسلم الذي لن يسمح لنفسه ان يتخذ من غير شريعة الله منهجا لحياهه ، لايمانه العميق بأن الخروج على احكام هذه الشريعة هو خروج ورده عن دين الاسلام .

لهذا كله اخترت موضوع هذا البحث " الفكر المادي الحديث ومقاومته بتطبيق الشريعة الاسلاميه " للكتاب فيه . راجيا المولى عز وجل ان يوفقني الى ابراز بعض ما في شريعتنا الاسلاميه من فضائل ومحاسن وماتميز به عن غيرها من النظم الوضعيه من خاصائص ومميزات تسمو بها على تلك النظم .

وقد قسمت موضوع هذا البحث الى مقدمه وثلاثة فصول وخاتمه . أما الفصل الأول فيشتمل على ثلاثة مباحث تناولت فيها تعريف الماده في اللغة والاصطلاح والجدور التاريخية للماديه ثم تناولت بشكل موجز التعريف بالآطر المتنوعه للفكر المادي الحديث .

أما الفصل الثاني فيشتمل أيضا على ثلاثة مباحث ، تناولت فيها بيان الاسباب التي أدت الى تسرب التيارات الفكرية المادية الى العالم الاسلامي ومن ثم الوسائل والمجالات التي تسربت بواسطتها هذه التيارات الى العالم الاسلامي .

أما الفصل الثالث فقد خصصته لبيان ماتمتاز به الشريعة الاسلاميه عن غيرها من النظم الوضعيه وكيف يكون التطبيق العملي لأحكام هذه الشريعة بما اشتملت

عليه من نظم فى المجالات العقدية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية وغيرها من مجالات الحياة الانسانية فى حد ذاته مقاوما للفكر المادى الحديث وسدا منيعا فى مواجهة انتشاره وتسلبه الى العالم الاسلامى .

أما الخاتمة ففيها تلخيص لأهم النتائج التى توصلت اليها فى هذا البحث . وفى الختام اشكر الله سبحانه وتعالى على توفيقه ومنه ، كما اشكر جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية المتمثلة فى كلية الدعوة والاعلام والتى أتاحت لى فرصة الدراسة فى قسم الدعوة والاحتساب . كما أتقدم بالشكر الجزيل لفضيلة المشرف على هذه البحث الدكتور محمد عبد الله الشرقاوى على ما أسداه من نصح وتوجيه كان له الأثر البالغ فى اتمام هذا البحث . كما اشكر كل من ساهم بجهده فى اخراج هذه البحث فجزا الله الجميع عنى خيرا .

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين .

الفصل الأول

الفكر المادى الحديث

المبحث الأول : المادة فى اللغة والاصطلاح

المادة فى اللغة :-

قال العلامة ابن منظور فى لسان العرب (١) المادة هى الزيادة المتصلة ، ومده فى غيه أى أمهله وطول له . ومادت الرجل معادة ومدا : أى مددته ومدنى . وقوله تعالى " وَيَمْدُهمْ فى طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ " (٢) معناه يمهلهم . وقال اللحيانى : مد الله الأرض يمدّها مدّا : بسطها وسواها . وفى التنزيل " وَإِذَا الأرضُ مُدَّتْ " (٣) وفيه " وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا " (٤) والمد : كثره الماء ، والمادة : كل شىء يكون مددا لغيره . ويقال : دع فى الضرع مادة اللبن ، والأعراب : مادة الاسلام وقال الفراء فى قوله عز وجل : " وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ " (٥) قال يكون مدادا كالمداد الذى يكتب به ، والمدد : مامد هم به أو أمدهم والجمع أمداد ، والمدد : العساكر التى تلحق بالمغازى فى سبيل الله ، والمداد بالنقش والمداد الذى يكتب به ، والعدة : الغاية من الزمان والمكان .

وفى المعجم الوسيط (٦) المادة : كل شىء يكون مددا لغيره ، وكل جسم ذى امتداد ووزن ويشغل حيزا من الفراغ . ومادة الشىء : أصوله وعناصره التى منها يتكون حسيه كانت أم معنوية ، كمادة الخشب ، ومادة البحث العلمى . وجميعها مواد ، ومواد اللغة ألفاظها ومواد العلم مباحثه . والمادية : مذهب يسلم بوجود المادة وحدها وبها يفسر الكون والمعرفة والسلوك .

المادة فى الاصطلاح (٧) :-

للمادة فى الاصطلاح عدة معان منها :

- ١- المادة هى الجسم الطبيعى الذى نتناوله على حاله أو نحوله الى شىء آخر لغاية معينه مثل المرمر الذى يصنع منه التمثال ، وهى الشكل الذى يسوى به المرمر .
- ٢- والمادة عند أرسطو (٨) : هى المعنى المقابل للصورة ، ولها بهذا الاعتبار وجهان : الأول : دلالتها على العناصر غير المعينه التى يمكن ان يتألف منها الشىء .

(١) لسان العرب المحيط - للعلامة ابن منظور - دار لسان العرب - بيروت - المجلد الثالث ص ٤٥٢ - ٤٥٣

(٢) سورة البقرة - آية ١٥

(٣) سورة الانشقاق آية ٣

(٤) سورة ق آية ٧

(٥) سورة لقمان آية ٢٧

(٦) المعجم الوسيط - مجمع اللغة العربى الجزء الثانى - صفح ٨٦٤ - ٨٦٥

(٧) المعجم الفلسفى تأليف الدكتور جميل صليبا - دار الكتاب اللبنانى الطبعة الاولى ١٩٧٣ صفح ٣٠٦ - ٣٠٩

(٨) أرسطو ٣٨٤ - ٣٢٢ ق م . فيلسوف يونانى . تلميذ لأفلاطون .

والثاني : دلالتها على المعطيات الطبيعية والعقلية المعينه التي يعمل الفكر على اكمالها وانضاجها ، فكل موضوع يقبل الكمال بانضمامه الي غيره ، فهو مادة ، وكل ما يتركب منه الشئ ، فهو مادة لذلك الشئ : حسيًا كان أو معنويًا . ومن هذا القبيل قولنا ان مادة المعرفة هي المعطيات الحسية التي يتألف منها مضمون الفكر .

٣ - والمادة بالمعنى الديكارتي (١) مقابلة للصورة من جهة وللفكر من جهته . أما التقابل بينها وبين الصورة فيرجع الى ان الجسم مؤلف من شيئين : احدهما شكله الهندسي ، وهو صورته ، والآخر جوهرية الشخص المفرد الوجود بالفعل ، وهو مادته ، وأما التقابل بينها وبين الفكر فيرجع الى ان المادة كتله طبيعيه ندركها بالحدس الحسي لوجودها خارج العقل . على حين ان الفكر شئ داخلي مجرد عن المادة ، وعن لواحق المادة .

٤ - وتطلق المادة عند كانت (٢) على معطيات التجربة الحسية من جهة ما هي مستقلة عن قوالب العقل ، فمادة الظاهرة عنصرها الحسي ، أما صورتها فهي العلاقات التي تضبطها ، وتنظم حدوشها .

٥ - وتطلق المادة في المنطق على الحدود التي تتألف منها القضية أو على القضايا التي يتألف منها القياس . فمادة القضية هي الموضوع والمحمول اللذان تتألف منهما - ومادة القياس هي القضايا التي يتألف منها وهي الكبرى والصغرى والنتيجة .

٦ - والمادة في علم الأخلاق هي الفعل الذي يقوم به الفاعل بصرف النظر عن نيته وقصده كالمرض الذي يخطئ فيعطى مريضه سما قاتلاً بدلاً من اعطائه عقاراً منوماً ، فهو لا يعد قاتلاً إلا من حيث مادة الفعل ، أما من حيث صورة الفعل فهو برى من جريمة القتل .

ونخلص من كل ما تقدم الى ان المادة هي عبارته عن تلك المادة المحسوسة الملموسة والتي تقع ضمن ادراك الحواس ، وكل ما لا تدركه الحواس فهو خرافه لا وجود له .

واننا سنستخدمها في هذا البحث بهذا المعنى اي انها عبارته عن هذه الطبيعه وهذا العالم المحسوس .

(١) ديكارت ١٥٩٦ - ١٦٥٠ م

(٢) كانت ١٧٢٤ - ١٨٠٤ م

المبحث الثاني :-

الجدور التاريخيه للماديه :-

قبل الحديث عن الجدور التاريخيه للماديه لابد لنا من ان نتحدث بشكل موجز عن المذهب المادى فنقول :-

الماديه هى أحد المذهبين (١) الرئيسيين فى الفلسفه والتي تعتبر الماده أصلا والوعى او الفكر نتاجا لها ، والفلاسفه الذين يقولون بأن الماده هى الأولى والوعى هو ثانوى ، اى ان الماده سابقه فى وجودها على الفكر هم فلاسفه ماديون ، والماده فى نظرهم خالدة لم يخلقها أحد ، وليست هناك قوى فوق الطبيعه أوقوى خارج الكون ، وبناء على هذا فالماديون ينكرون وجود الله تبارك وتعالى ولا يؤمنون الا بما هو محسوس ومدرك بحواسنا الخمس . أما الوعى عندهم فهو نتاج للتطور التاريخى للماده ، وخاصيه من خصائص جسم شديد التعقيد هو المخ الانسانى (٢) . وتقابلها المثاليه والتي تعطى الأولويه فى الوجود للوعى او الروح أو الفكر وتعتبر الماده أو الطبيعه نتاجا لها ، اى ان الفكر او الوعى سابق فى الوجود على الماده ، والفلاسفه الذين ينظرون الى الروح أو الوعى باعتباره الأولى يسمون بالمثاليين . وفى رأيهم أن الوعى جاء قبل الماده وأوجدها ، وهو الأساس الأول لكل موجود (٣) .

والماديون يرون ان لاشئ موجود غير الماده ، مخالفين بذلك الروحانيين أو المثاليين ويرى الماديون أن مانسميه العقل ليس الا شكلا من أشكال الماده الدائم التغيير والتنوع وليست الماده فى نظرهم كتله عديمه الحياه لا حراك فيها ، تأتى اليها الروح وهى منفصله عنها فتتفخ فيها وتنتج حياه ، وان القوه ملازمه للماده ومظهر من مظاهر الماده المتنوعه ، والحياه والفكر ليستا الا صفتين

(١) يقول س . رابويرت فى كتابه مبادئ الفلسفه انه " فى احدى حجج الفاتيكان صوره شهيره من حائط صورها " روفائيل " تسمى مدرسة أثينا ، مركز هذه الصوره أرسطو ، وافلاطون ، يحيط بهما أتباعهما وتلاميذهما وفيها يشير أفلاطون باصبعه الى السماء ، وأرسطو يصغى الى قوله فى فتور مشيرا بيده اليمنى الى الأرض ، هذه الصوره تمثل تاريخ المذاهب فى أثينا ، بل وتمثل تاريخ الفكر الانسانى والنظريات الفلسفيه فى كل العصور ، تمثل الماديه والروحانيه اللتين ثارت الحروب بينهما من ذلك العهد الى الآن ، فالروحانيه تشير الى السماء والماديه الى الأرض " صفحه ١٤٦ - ١٤٧ ترجمه أحمد أمين الناشر دار الكتاب العربى - بيروت - لبنان .

(٢) اصول الفلسفه الماركسيه - تأليف ج . أفانا سيف - ترجمه حمدي عبد الجواد الطبعه الاولى ١٩٧٥ دار الثقافه الحديثه - القاهره صفحه ٦

(٣) المصدر السابق - ص ٦

غريزيتين للمادة، ونتيجة لامتزاج جزيئات المادة مزجا معقداً، وليس القول بوجود قوه وروح واله منفصل عن المادة يسبح فوقها ويسخرها الا قولاً خاملاً هراءً فسى نظر المادى العصرى "موليش" (١) ومن السخف عنده القول بوجود روح مجردة وقوه خالقه مغايره للماده، حيث يقول "مضى الزمن الذى كان يقال فيه بوجود روح مستقلة عن الماده (٢) .

ويقولون بأن كل الظواهر النفسيه ليست الا وظيفه لأحد أعضائنا وهو المخ . فالأفكار والارادات والعواطف تتوقف على قوه المخ وعمله وحجمه وتركيبه . وعلم النفس انما هو فرع من علم وظائف الاعضاء يبحث فى المخ، وليس الفكر الا حركه للماده ينعدم بانعدامها، وأعمال العقل مظهر خاص لقوه حيه نشأت عند تركيب المخ تركيباً خاصاً، والانسان يفكر بواسطه المخ كما يهضم بواسطه المعده، وليس القول بوجود نفس منفصله عن الجسم مستقلة عن الماده الا لغوا اختلقه فلاسفه علم النفس، وليس له قيمه علميه، وعلى الاجمال فكل شىء اما ماده أو مظهر من مظاهر الماده، والماده لا تحد ولا تنفى وقوانينها أبدية لا تتغير، هذه الماده لم يخلقها الله ولا الانسان بل هى قديمه أزليه أبدية لا تتغير ولا تغنى وليس فى هذا العالم شىء يعتريه الفناء ولا ذره واحده وانما تتغير الأشكال، وقد ذهب (كارل فخت) (٣) الى أبعد من هذا فى تعريفه للفكر فقال "ان المخ يفرز الفكر بعين الطريقه التى يفرز بها الكبد الصفراء والكليه البول" (٤) .

ويزعم الماديون ان الماديه فى شكلها المعاصر كما تمثلها الماركسيه اللينينيه نظره تقدميه علميه الى العالم، وهى صورته صحيحه للعالم وتعرضه كما هو فى الواقع وهى حليف مخلص للعلم ولنشاط الانسان العملى وعلى هذين الاساسين ذاتهما قامت الماديه وتتطور، أما المثاليه فتعارض مع العلم وهى تقدم صورة مشوهه للعالم، معلنة أنه غير حقيقى، ووهمى، وقد وصف لينين المثاليه بأنها الطريق السى الكهنوتيه فى صورة مستتره مهذب. (٥) .

الا أن المذاهب الماديه التى ادعت طويلاً انها مذاهب "علميه" وكانت ترمى غيرها من المذاهب والفلسفات والأديان بأنها رجعيه وغيبية، قد فشلت وانهارت امام التطور العلمى الحديث، ذلك التطور الذى تجاوز الماديه وكشف عن بطلانها وزيف ادعائها، وسوف نتعرض لنقد المذهب المادى بشىء من التفصيل وبيان اسباب انهيار الماديه عند حديثنا عن الماركسيه فى البحث الثالث ان شاء الله .

(١) موليشت فيلسوف ألمانى ١٨٢٢ - ١٨٩٣ م

(٢) مبادئ الفلسفه - تأليف . س. رايويرت - ترجمه احمد امين - النشر دار

الكتاب العربى بيروت - لبنان - صفحـــــــــه ١٤٧

(٣) كارل فخت : فيلسوف ألمانى ١٧٦٢ - ١٨١٤ م

(٤) المصدر السابق نفسه صفحه ١٤٧ - ١٤٨ - ١٤٩

(٥) اصول الفلسفه الماركسيه - ف. ج. - أفانا سيف - مصدر سابق - ص ٧

والماديه قديمه قدم الفلسفه ، وترجع لأول عهد الناس بالفكر والنظر ، حيث كان الأوائل يسعون لاكتشاف عنصر آولى ، أو ماده أوليه ماتكون أصلا لكل الاشياء المختلفه فى العالم وعليه فقد ظهرت الماديه خلال أطوار التفكير الانسانى عند :-

١- فلاسفة الهند القدماء

فقد كان الفلاسفه الهنود القدماء من القرن الرابع الى القرن الثانى قبل الميلاد يقولون ان كل ما هو موجود فى هذا العالم يتألف من أربعة عناصر هى الماء والنار والهواء والتراب وكل المخلوقات الحيه بما فيها الانسان تتألف كذلك من هذه العناصر (١) ويقولون انه لا يوجد فى هذا العالم سوى هذه العناصر الأربعة ، وهى حيه بذاتها ومتحركه بذاتها أى أنها لا تحتاج الى محى أوخالق أو موجد ، أى ان العالم يتطور بفعل طبيعته ذاتها ، كما نرى هذه الماديه أيضا فى البوذيه عند قدماء الهنود وعند الصينيين والمصريين القدماء (٢)

٢- عند اليونان :

أ - الفلاسفه الطبيعيين :

كما ظهرت الماديه أيضا عند الفلاسفه اليونانيين القدماء الذين عاشوا بين القرنين السابع والسادس قبل الميلاد ، وهؤلاء الفلاسفه كان يطلق عليهم اسم الفلاسفه الطبيعيين الأولين وهم طاليس (٦٣٩ - ٥٤٦ ق م) وانكسيمندر (٦١١ - ٥٣٦ ق م) وانكسيمينس (٥٤٨ - ٤٨٠ ق م) وهيراقليطس (٥٤٠ - ٤٨٠ ق م) (٣) .

وهؤلاء الفلاسفه كانوا ماديين يقولون بأنه لا يوجد فى هذا العالم سوى الماده المحسوسه وهذه الماده حيه بذاتها ، ومتحركه بذاتها وهى أزليه أبدية ، ثم اختلفوا فيما بينهم حول الماده التى هى أصل هذا العالم . فذهب طاليس الى أن هذه الماده هى الماء وقال بأنه مصدر الأشياء كلها ، منه تكونت الموجودات واليه تعود .

اما انكسيمندر فخالف طاليس فزعم أن الماده التى تكونت منها الأشياء هى (العما Chaos) (٤) وهى شىء غامض غير محدود ولا معين تختلط فيه جميع الاشياء ، أى ان هذه الماده تشتمل على الصفات المعارضه والمتناقضه مثل الحراره والبروده والرطوبه واليبوسه وهذه الماده اطلق عليها ايضا اسم اللامتناهى ، أى أن صفات

(١) المصدر السابق - ص ١٥

(٢) مبادئ الفلسفه - مصدر سابق ص ١٥٢

(٣) تاريخ الفلسفه من اقدم عصورها الى الآن - تأليف حنا أسعد فهمى - طبع بالمطبعه اليوسفيه بجوار مؤسسة باب الخلق بمصر صفحه ٢٣

(٤) المصدر السابق - صفحه ٢٥

هذه المادة والتي تكونت منها جميع الموجودات غير متناهية ، والسبب الذى جعل انكسيمندر يرفض مذهب طاليس وهو انه يرى بأنه لا يمكن ان يكون الماء أصل جميع الموجودات لأننا نجد موجودات كثيرة لا توجد فيها مادة الماء ، مثل الجمادات فيستحيل عندئذ ان يكون الماء أصلاً للعالم .
أما انكسيمينس :- فقال ان المادة التي تكونت منها جميع الأشياء هي الهواء ، لأنه ضرورى للحياة وليس الماء كما أدعى طاليس ولا العماء أو اللامتناهى كما أدعى انكسيمندر .
أما هيراقليطس فزعم ان العنصر الذى تكونت منه الأشياء هو النار ، لأنها رمز للحركة الدائمة وجوهر الأشياء لا يثبت على حالة واحدة ، الكل يمر وينقضى ولا يبقى شئ ، والانسان لا يستحم مرتين فى النهر ذاته لأن أمواجه تتعاقب بغير انقطاع . (١)

ب - ديمقريطس (٤٦٠ - ٣٧٠ ق م)
وتطورت المادية عند فلاسفة اليونان القدماء حتى وصلت الى ذروتها فى النظرية الذرية عند الفيلسوف الأغرقي ديمقريطس ، وبسمى مذهبه بالمذهب الذرى (٢) وقال ان العالم يتألف من ذرات وفراغ ، وكان يرى ان الذرات عبارة عن جزيئات لا ترى تختلف فى الشكل والحجم ، أى ان هذا العالم يتكون من ذرات متناهية فى الصغر لا تقبل القسمة ولا التجزئة ، وهى أزايه أبدية لا أول لها ولا نهاية لها وليس لها موجد ، ثم يقول ان الاشياء توجد بالتقاء هذه الذرات بعضها مع بعض فى شكل معين ، ووتفنى بانفصال هذه الذرات بعضها عن بعض ومعنى ذلك انه ليس هناك وجود حقيقى او عدم حقيقى ، وانما معنى الوجود والعدم هو بالتقاء او انفصال هذه الذرات بعضها عن بعض .

ج - افلاطون (٤٢٧ - ٣٢٧ ق م)
جاء أفلاطون وعارض الماديين الذين جاءوا قبله وناقضهم ، فاذا كان الماديون يقولون : انه لا يوجد فى هذا العالم سوى المادة المحسوسة فان افلاطون يرى ان الاشياء المادية المحسوسة والتي ندركها بحواسنا ليس لها وجود حقيقى فى الواقع ، وانما وجودها خيالى وصورى والوجود الحقيقى لها هو فى "عالم المثل" وهو عالم الوجود الحق غير المتغير ، وهو عالم غير مادي يدرك بالعقل . والعالم المحسوس فى نظر افلاطون ليس فى نظره سوى شبح او صورة غائمه لعالم المثل .
والماركسيون يعتبرون أفلاطون خصم ديمقريطس الأيديولوجى فقد كان مثالباً موضوعياً ويزعمون انه ينتمى الى الارستقراطية الاغريقية الى الفئـة

(١) المصدر السابق نفسه - صفحـه ٢٦

(٢) اصول الفلسفه الماركسيه - تأليف ج . ف أفاناسييف - صفحـه ١٦

العليا من المجتمع ، وكانت أراؤه الاجتماعية والسياسية رجعية للغاية كما يزعمون ،
اما ديمقريطس فيزعمون انه انحدر من الفئات الوسطى من المجتمع وكان ديمقراطيا
فى مجال السياسة وكان يناصر الحرف والتجارة والعلم . (١)

د - أرسطو (٣٨٤ - ٣٢٢ ق م)

جاء بعد ذلك أرسطو تلميذ أفلاطون وآثار عدة اعتراضات على مثالية أفلاطون
وأكد الوجود الموضوعى للعالم المادى ، وقال ان الطبيعة لاتعتمد فى وجودها
الموضوعى على ايه مثل (٢) وقال ان فى هذا العالم يوجد نوعان من الوجود
فهناك اشياء مادية محسوسة تدرك بالحواس ووجودها وجود حقيقى ، وهناك
اشياء غير مادية وغير محسوسة لاتدرك بالحس وانما تدرك بالعقل وهذه الاشياء
ايضا وجودها وجود حقيقى .

هـ - أبيقور (٣٤٢ - ٢٧١ ق م)

ثم جاء ابيقور وطور نظريه ديمقريطس الذرية ، وقال ان الماده هى مصدر كل
الاشياء والنفس ذاتها مادية والعالم وكل ما احتوى عليه نشأ من تركيب الذرات
المتعدده الغير مخلوقه والتى لاتغنى فهى تتحرك على الدوام بنفسها فى الفضاء ،
وقال ان النفوس مركبه من ذرات اكثر لياقه وتحركا من الجزيئات التى تولد
الاجسام . (٣)

ومن الفلاسفه اليونانيين الرومانيين الماديين القدماء ، والذين عملوا ايضا على
تطوير نظرية ديمقريطس الذرية الفيلسوف اليونانى الرومانى لوكريتس (٩٩ - ٥٥
ق م) (٤) .

واستمر الصراع بين الماديين والمثاليين حتى عصرنا هذا فهناك ماديون متطرفون
وهناك مثاليون متطرفون .

٣ - عند المسلمين :-

أما الاسلام فقد جاء وسطا بين هؤلاء وهؤلاء ، جاء ليقول بوجود اشياء
مادية محسوسة تدرك بالحواس ، وأن هناك اشياء أخرى غير مادية غير محسوسة
لاتدرك بحواسنا وانما تدرك بالعقل .

أما العرب فى جاهليتهم فقد ظهر عندهم ذلك التفكير المادى . وقد جاء
ذكرهم فى القرآن الكريم فى قوله تعالى : " وقالوا ما هى الاحياتنا الدنيا نموت
ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون . (٥) وبناء على
ذلك فقد سعى هؤلاء بالدهريين .

(١) المصدر السابق نفسه - ص ١٦

(٢) المصدر السابق نفسه - ص ١٧

(٣) تاريخ الفلسفه من اقدم عصورها الى الآن - مصدر سابق - ص ٩٢

(٤) اصول الفلسفه الماركسيه - ف . ج أفاناسييف - ص ١٨

(٥) سورة الجاثيه آيه ٢٤

بقول ابن كثير فى تفسيره يخبر الله تعالى عن قول الدهرية من الكفار ومن وافقهم من مشركى العرب، (وقالوا ماهى الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا) اى ماثم الا هذه الدار يموت قوم ويعيش آخرون، وماثم معاد ولا قيامه، وهذا يقوله مشركوا العرب المنكرون المعاد، وتقوله الفلاسفة الالهيون وهم ينكرون البداءه والرجعه، وتقوله الفلاسفة الدهرية المنكرون للصانع المعتقدون ان فى كل سته وثلاثين ألف سنه يعود كل شىء الى ماكان عليه، وزعموا ان هذا قد تكرر مرات لا تتناهى فكابسروا العقول وكذبوا المنقول، ولهذا قالوا (ومايهلكنا الا الدهر) قال الله تعالى : " وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون " اى يتوهمون ويتخيلون (١) .

أما الطبرى فقد ذكر فى تفسير قوله تعالى فى هذه الآيه (وقالوا ماهى الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا ومايهلكنا الا الدهر) يقول تعالى ذكره وقال هؤلاء المشركون الذين تقدم خبره عنهم : ماحياء الا حياتنا الدنيا التى نحن فيها لحياء سواها تكذيبا منهم بالبعث بعد الممات (٢) .

أما فى الحديث الذى أخرجه صاحبنا الصحيح وأبو داود والنسائى من روايه سفيان بن عيينه عن سعيد بن المسيب عن ابي هريره رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " يقول تعالى يؤذيني ابن آدم ، يسب الدهر وأنا الدهر بيدى الأمر أقلب ليله ونهاره " وفى روايه " لاتسبوا الدهر فان الله تعالى هو الدهر " وقد أورد ابن جرير بسياق غريب جدا فقال : حدثنا ابو كريب حدثنا سفيان بن عيينه عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريره رضى الله عنه عن النسي صلى الله عليه وسلم قال " كان أهل الجاهليه يقولون انما يهلكنا الليل والنهار ، وهو الذى يهلكنا يميننا ويحيينا فقال الله تعالى فى كتابه (وقالوا ماهى الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا ومايهلكنا الا الدهر) ويسبون الدهر فقال الله عز وجل يؤذيني ابن آدم ، يسب الدهر وأنا الدهر ، بيدى الأمر أقلب الليل والنهار .

كما روى عن ابي هريره رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " يقول الله تعالى استقرضت عبدى فلم يعطنى وسبني عبدى ، يقول وادهراه وأنا الدهر " وقال الشافعى وأبو عبيد وغيرهما من الأئمه فى تفسير قوله صلى الله عليه وسلم " لاتسبوا الدهر فان الله هو الدهر " . كانت العرب فى جاهليتها اذا أصابهم شدة أو بلاء أو نكبة قالوا يا خيه الدهر ، فبسندون تلك الأفعال الى الدهر ويسبونه ، وانما فاعلها هو الله تعالى فكأنهم انما سبوا الله عز وجل لانه فاعل ذلك فى الحقيقه ، فلهذا نهى عن سب الدهر بهذا الاعتبار لأن الله هو الدهر الذى يعنونه ويسندون اليه تلك الأفعال (٣)

(١) تفسير ابن كثير - الجزء الرابع - انظر صفحه ١٥١ - ١٥٢ دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م

(٢) تفسير الطبرى - الجزء الخامس والعشرون - انظر صفحه ١٥١ - ١٥٣ الطبعة الثالثة ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م شركه مكتبه ومطبعه مصطفى البابى الحلى وأولاده بمصر .

(٣) تفسير ابن كثير - صفحه ١٥١ - ١٥٢

وقد غلط ابن حزم ومن نحا نحوه من الظاهريه فى عدم الدهر من الاسماء الحسنى أخذاً من هذا الحديث . (١)

وعلى العموم يقول الدهريون . انت ايها الانسان أثر من تفاعل العناصر المادية والتطورات الفيزيولوجيه فى الشعور والوجدان والفكر والادراك والعزم والاراده كل أولئك من آثار الماده الصماء ونتائج اختلاط التراب بالماء ، وبالحياه الا هذه الأيام المعدودات نقضى فيها اللبانات وننتهز الفرص واللذات وكما قال شاعرهم :
 انما الدنيا طعام وشراب ومنـام
 فاذا فاتك هــنا فعلى الدنيا السلام (٢)

والدهريه هى احدى الدعوات الهدامه التى أخذ يدعو اليها الاستعمار الأجنبى فى البلاد الاسلاميه كوسيله من وسائل تدمير مقومات الاسلام ، وقيمه الاساسيه ، وخاصه التوحيد تلك القوه الأصيله التى قام عليها الاسلام . فأخذ الاستعمار ينشر فى كل مكان حل فيه مفاهيم الماديه والدعوه الى القول بمعارضه وجود الخالق وان الكون طبيعى وجد اعتباراً وقد عرف هذا المذهب بالنيشيرييه نسبة الى Nature (الطبيعه) .

وقد صور جمال الدين الأفغانى هدف هذه الدعوه فى رسالته المعروفة "الردع الدهريين" (٣) حين قال : النيشر اسم للطبيعه - وطريقه النيشر هى تلك الطريقه الدهريه التى ظهرت ببلاد اليونان فى القرن الرابع والثالث قبل ميلاد المسيح . ومقصد أرباب هذه الطريقه محو الأديان ، ووضع اساس الاباحه والاشترك فى الأموا وقد كدحوا لاجراً مقصدهم هذا وبالغوا فى السعى اليه وتلونوا لذلك فى ألوان مختلفه ، وتقلبوا فى مظاهر متعدده ، وكيفما وجدوا فى أمه أفسدوا أخلاقها وعاد عليهم سعيهم بالزوال .

وقد أشار العلامة صلاح الدين السلجوقى فى كتابه "أضواء على ميادين الفلسفه والعلم واللغه والفن ، والأدب" الى صلاحية اطلاق اسم الدهريين ، على هـذه الجماعات المختلفه من منكرى البعث فى الآخره ، كما جاءت به الأديان السماويه وان هؤلاء الدهريين هم عشره مذاهب : الأبيقوريه - الأرتقائيه - الزدكيه - الباطنيه - اتباع فولتير - وجان جاك روسو - المورمون - النفعيون - المدلسون - الماديون . (٤)

ونستنتج مما سبق ان أهم مبادئ الماديه مايلـى :-

(١) تفسير ابن كثير - صفحه ١٥١ - ١٥٢

(٢) الفكر الاسلامى - مبادئه - مناهجه - قيمه - أخلاقيات - تأليف الدكتور محمد الصادق عفيفى - صفحه ٩٩ - الناشر - مكتبه الخانجى بالقاهره - نقلاً عن أحاديث الجمععه لحسن البنا - ١٨

(٣) الاسلام والدعوات الهدامه - انور الجندى صفحه ٤٧ - دار الكتاب اللبنانى بيروت ١٩٨٢

(٤) المصدر السابق ص ٤٨

- اولا : انكار وجود الخالق ، وان الكون بلا اله ولا صانع .
- ثانيا : قولهم ان الدهر قديم .
- ثالثا : انكار البعث .

٤ - الماديه فى العصر الحديث :

بالرغم من سيطره الكنيسه المسيحيه على جميع جوانب الحياه الأوروبيه فى عصور الظلام والتي يطلق عليها العصور الوسطى ، حيث اتسمت تلك الفتره من حياه أوروبا بسيطره رجال الدين المسيحي على الحياه الدينيه والاجتماعيه وكذلك السياسيه بوقوف رجال الكنيسه الى جانب طبقه الحكام ضد أفراد الشعب وقد كان الدين السائد فى أوروبا وقتئذ هو النصرانيه المحرفه وكانت الأوضاع الدينيه سيئه للغاية وذلك نتيجة لتحريف العقيدة الدينيه ، كما كانت البسودع والخرافات منتشرة نتيجة للجهل المطبق على الحياه الأوروبيه ، فانتشر فى أوروبا فى تلك الفتره بيع مايسمى بصكوك الغفران للعصاه والمذنبين بواسطة القساوسه من رجال الدين لقاء مبلغ من المال . كما أنشأت الكنيسه كذلك محاكم التفتيش لاضطهاد رجال العلم والمفكرين الذين يخالفون الكنيسه الرأى وكثيرا من هؤلاء العلماء أحرقوا وهم أحياء لمجرد أنهم قالوا آراء فى الكون تخالف ما عليه الكنيسه . " ويقدر أن من عاقبت هذه المحاكم يبلغ عدد هم ثلاثمائة ألف أحرق منهم اثنان وثلاثون ألفا أحياء كان منهم العالم الطبيعى المعروف برونو ، نقت منه الكنيسه ، له آراء من أشدها قوله بتعدد العوالم ، وحكمت عليه بالقتل ، واقرحت بأن لا تراق قطره من دمه ، وكان ذلك يعنى ان يحرق ميتا - وكذلك كان ، وكذلك عوقب العالم الطبيعى الشهير جاليليو بالقتل لانه كان يعتقد بدوران الأرض حول الشمس" (١)

وهذا الضغط الشديد من قبل الكنيسه على العلم والعلماء ، فجر رد فعل عنيف ضد الكنيسه ورجالها والدين الذى تمثله مما أدى الى ظهور كثير من العلماء الملحدين والفلاسفه الماديين ومنهم على سبيل المثال :-

- ١ - فرانسيس بيكون : (١٥٦٠ - ١٦٢٦ م) وهو فيلسوف انجليزى وكان اول الفلاسفه الماديين فى العصر الحديث الذى عارض المثاليه بحماس وقال ان مهمه الفلسفه والعلم عموما هى معرفه الطبيعه ومعاونه الانسان على السيطرة على قواها الجباره (٢) وفرانسيس بيكون يعتبر أول من فصل أسس المنهج التجريبي الحديث الذى يغالط الماديون فيقولون عنه انه المنهج الذى يرى ان تحصيل الانسان للحقائق الكونيه ومعرفته بها لا يكون الا بالتجربه الحسيه وحدها ، وان الحس هو مصدر المعرفه الحقيقيه ، وانه فى العالم الحسى تكمن حقائق الاشياء ، ومن هنا كان المنهج التجريبي القائم على الملاحظه والتجربه اساسا للمذهب المادى الحديث وما تفرع عنه من اتجاهات .

- ٢ - توماس هوبز : (١٥٨٨ - ١٦٧٩ م) فيلسوف انجليزى ايضا ويعتبر

(١) ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين - ابو الحسن الندوى - الطبعة العاشره

١٣٩٣ هـ - ١٩٧٧ م - توزيع دار الأنصار - صفحه ١٩٤

(٢) اصول الفلسفه الماركسيه ف.ج . أفاناسييف ص ٢٠

ممهدا للفكر المادى الحديث فى انجلترا والذى يذهب الى ان الاحساس هو المصدر الوحيد للمعرفة ، ولذلك يرى ان العالم كله محسوس اما الروح فما هى الا جسم دقيق للغاية لا تستطيع حواسنا ادراكه ، وقد " وضع هوبز مذهباً مادياً شبه فيه كل الاجسام فى الطبيعه بما فيها الكائنات الحيه بالالات وقال ان القلب زنبرك والأعصاب خيوط و المفاصل عجلات تعطى الحركة للجسم كله " (١)

٣ - سبينوزا (١٦٣٢ - ١٦٧٧ م) صاغ سبينوزا مذهب الوحدة الماديه للعالم وقال ان جوهر واحد وهو الطبيعه يشكل أساس كل الاشياء فى العالم وان الوعى لا يوجد خارج هذا الجوهر وانما هو خاصيه من خصائص هذا الجوهر وقال سبينوزا ان الطبيعه تتطور وفقاً لقوانينها هى ، وانها عله ذاتها وليست فى حاجه لقوى فوق الطبيعه . (٢)

٤ - تطورت الماديه فى القرن الثامن عشر على يد مجموعه من الفلاسفه الفرنسيين هم جوليان لامترى (١٧٠٩ - ١٧٥١ م) و دنيس ديدرو (١٧١٣ - ١٧٨٤ م)

و كلود أدريان هلفيسويس (١٧١٥ - ١٧٧١ م) و بول هنرى هولباخ (١٧٢٣ - ١٧٨٩ م) ومذهب هؤلاء الماديين الفرنسيين عن الطبيعه يقوم على اساس وحدة المادة (٣) والحركة ، والماده عندهم هى كل ما يؤثر على حواسنا ، أما الحركة فهى حركة الماده التى تسببها الماده ذاتها ، كما اعتبر هؤلاء الفلاسفه الماديون المعرفة انعكاساً فى ذهن الانسان للأشياء ، فالأشياء تؤثر على الحواس وتنتج أحاسيس تولد المعرفة .

٥ - لودفيج فيورباخ (١٨٠٤ - ١٨٧١ م) فيلسوف مادى رفض فلسفه هيجل المثاليه التى تقول : ان العالم تخلق من فكره مجردة عن الماده ، هذه الفكره

هى ذات وجود موضوعى ، وجود خارج الانسان - وقد أطلق هيجل على هذه الفكر المجردة اسم " الوعى " أو " الفكره المطلقة " ويرى هيجل ان هذه الفكره تتطور أولاً تطورا ذاتيا ثم تتجسد فى هذا العالم الطبيعى فينشأ عن هذا التجسد هذه الاشياء والظواهر المتعدده ثم تخلق الفكره - بعد ذلك الانسان . (٤)

(١) اصول الفلسفه الماركسيه ف.ج أناناسيف - مصدر سابق ص ٢٠

(٢) اصول الفلسفه الماركسيه ف.ج أناناسيف - مصدر سابق ص ٢٢

(٣) المصدر السابق ص ٢٢

(٤) الفكر الماركسى دراسه تحليليه نقديه - الدكتور صفوت حامد مبارك صفحه ٢٥ - الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م الناشر - عالم الكتب - القاهره .

أما فيورباخ فقد رفض كما أسلفنا فلسفه هيغل المثاليه وقال ان الفلسفه يجب ألا تقتصر على حدود الفكر الخالص وأن رسالتها هي دراسة الطبيعة والانسان ، فالطبيعة توجد خارج الانسان وهي الحقيقه الموضوعية الأولى والأولى و الانسان جزء من الطبيعة ونتاج لتطورها الطويل والوعى لا يسبق الطبيعة ، بل يعكسها فحسب ، والماده والطبيعة قابلتان للمعرفه وفي متناول الانسان وهو يدركها بحواسه . (١)

وتأثر كارل ماركس وانجلز بالفيلسوف الألماني فيورباخ وأخذ ماركس عنه مادتيه كما أخذ من فلسفه هيغل جدليته .

٦- ماركس (١٨١٨ - ١٨٨٣) .

مؤسس النظرية الماركسيه والتي نشأت في القرن التاسع عشر وقد تأثر ماركس بفلسفه فيورباخ حيث أخذ عنه مادتيه كما أخذ عن هيغل جدليته ولذلك سمى مذهبه بالماديه الجدليه ، وهي الأساس التي تقوم عليه الماركسيه . وقد

تعود تلامذه ماركس بأن يلقبوه " بأب الاشتراكيه العلميه " (٢) وقد درس ماركس الاشتراكيه في فرنسا وتعرف هناك على انجلز وعن طريقه ذهب الى انكلترا . ودرس المشاكل الاقتصادية هناك كما تأثر ماركس بالأوضاع الاجتماعية السيئه التي كانت للطبقه العامله هناك ، وفي سنه ١٨٤٨ وضع مع صديقه انجلز ما يسمى بـ " البيان الشيوعى " .

(١) اصول الفلسفه الماركسيه - ف - ج أفانا سيف صفحہ ٢٧

(٢) الاسلام في حل مشاكل المجتمعات الاسلاميه المعاصره - الدكتور محمد البهى - الطبعة الثالثه ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م صفحہ ٢٦ - الناشر - مكتبه وهب .

المبحث الثالث :-

الأطر المتنوعة للفكر المادى الحديث :-

شهد منتصف القرن التاسع عشر بعضا جديدا للفلسفه الماديه ، حيث سيطرت الماديه على مختلف الأنشطه الفكرية والعلميه فى أوروبا وأمريكا . ومما ساعد على ذلك تقدم الصناعه فى أوروبا وخاصة انجلترا حيث ظهرت الماديه الحديثه اول مظهرت هناك ثم انتقلت منها الى بقية الدول الأوروبية . وقد تمخض عن هذه الماديه الحديثه عدة مذاهب وأطر من أهمها :-

- ١ - المذهب الوضعى او الوضعيه
- ٢ - الداروينيه
- ٣ - البراجماتيه
- ٤ - الوجوديه الملحمه
- ٥ - مذهب التحليل النفسى
- ٦ - الماركسيه

١ - المذهب الوضعى أو الوضعيه : Positivism

الوضعيه مشتقه من الكلمه اللاتينيه " پوزيتيفوس Positivus " والتى تعنى ايجابى (١) وهو مذهب يرى ان الفكر البشرى لا يستطيع ان يكشف عن طبائع الأشياء ، ولا عن اسبابها القسوى ، وغاياتها النهائيه ، وان كان يستطيع ان يدرك ظواهرها ويكشف عن علاقاتها وقوانينها (٢)

ولم يأخذ هذا المذهب مكانه فى تاريخ الفلسفه - كمدرسه - الا فى عهد الفيلسوف الفرنسى " اوجيست كومت " فى القرن التاسع عشر (١٧٩٨ - ١٨٥٧) ومنذئذ عرف بالمذهب الوضعى . وبناء على ذلك يعتبر اوجيست كومت المؤسس الأول للفلسفه الوضعيه - وهى الفلسفه التى لا تعتبر شيئا ماحقيقيا وواقعيا الا ذلك الموضوع الوضعى الذى جاء أثرا لتجارب الحس (٣) .

(١) مذاهب ومفاهيم فى الفلسفه والاجتماع - ترجمه وتأليف الدكتور عبد الرزاق مسلم الماجد - ص ١٢٩ - ١٣٠ منشورات دار المكتبه العصريه - صيدا - بيروت .

(٢) المعجم الفلسفى - مصدر سابق ص ٥٧٨

(٣) الفكر الاسلامى الحديث وصلته بالاستعمار الغربى - الدكتور محمد الهى ص ٢٣٥ الطبعة العاشره - الناشر - مكتبه وهبه .

كما يرى أوجيست كومت ان البشريه قد مرت بثلاثة مراحل فى البحث عن المعرفة وهذه المراحل أو الأدوار هى : (١)

١ - الدور الأول - دور الديــــن :-

أى ان الانسان فى هذا الدور عنى بتعليل ظواهر الكون والحقائق والقوانين الطبيعية بردها الى قوه غير الطبيعه تتمثل فى الاله الواحد او الآلهه المتعدد ، اى انه ينطلق فى تفسيره للظواهر من دائرة الديــــن .

٢ - الدور الثانى - دور العقل (الميتافزيقا) :-

ويرى انه فى هذا الدور ارتقت البشريه فى ادراكها للأشياء ، فبعد ان كانت ترد ها الى قوه غير الطبيعه ، أصبحت تفسرها بقوى طبيعيه كانه فى الاشياء يعمل العقل على ادراكها والتعرف عليها .

٣ - الدور الثالث - دور المنهج الوضعى (الواقعى) :-

وفى هذا الدور بلغت البشريه كمالها ، فبعد ان كانت تبحث عن العلل والغايات والحقائق ، أصبحت لاتعنى بذلك اطلاقا وانما تعنى بالتعرف على الظواهر الطبيعه وما بينها من تشابه وترايط وما يحكمها من قوانين عن طريق الملاحظه والتجربه دون اهتمام بما وراء ذلك من اسباب وغايات .

وكومت يرى ان الدور الاول هو دور البدائيه الانسانيه ، والدور الثانى يمثل مرحله الانتقال ، اما الدور الثالث فهو دور الكمال .

أما الجانب العملى فى المذهب الوضعى كما يراه اوجيست كومت من ان الحياه العمليه الأخلاقية تبتدى من " أنا " اى تبتدى من الأنانيه أو الذاتيه ، كى تصل حتما الى الاحساس والشعور الاجتماعى ، او الى ما يسمى بالمعنى المشترك ، ومعنى ذلك ان على الانسان ان يسلك فى الحياه بحيث يبتدى من ذاته ولذاته فينتهى حتما الى المجتمع والفناء فيه . والحياه العمليه عندئذ تحتاج فى جانب هذه النظره الى دين اى تحتاج الى عبادته ، ولكن اى دين وأى عبادته ، فالدين هو دين الطبيعه الكبيره " . والمعبود هو الانسانيه " (٢)

وقد كان هذا التفكير الذى انطلق منه المذهب الوضعى ، من العوامل التى ادت لقيام الماركسيه .

١ - المصدر السابق ص ٢٣٥ - ٢٣٦

٢ - المصدر السابق ص ٢٣٦ - ٢٣٧

ونستنتج مما سبق بأن هذا المذهب الوضعي والذي يمثل أحد الأطر المادية الحديثه ترد كل شيء الى الطبيعة ، وتنكر ما وراء الطبيعة من غيبيات وتنكر الدين والوحي ، كما انها تنكر أيضا الحقائق المطلقة والقيم الثابتة .

نقد المذهب الوضعي :

١ - ادعاء الوضعيين أن الاحساس هو الوسيله الوحيد للمعرفه ادعاء باطل لأن المنهج التجريبي الذي تقوم عليه الوضعيه لاغنى له اطلاقا عن الاستنباط العقلي ، لأن هذا المنهج وان قام على ملاحظه الظواهر المدركه بالحس ، الا ان الربط بين هذه الظواهر واكتشاف العلاقات القائم بينها ، والقوانين التي تحكمها - كل هذه عمليات عقليه بحتة - وهذه ليست أمورا محسوسه ، كما أن ادعائهم ان دور العقل قد انتهى ، وان الدور الآن انما هو للمعرفه القائم على الحس هو ادعاء مرفوض .

٢ - ان قانون الدورات الثلاث الذي يتحدث عنه اوجيست كومت " يعني لديه انه يمثل منطق التطور التاريخي الحاسم الذي يصبح الدين بمقتضاه مجرد أثر من آثار القرون السالفه قضت عليه سيادة العلم الحتميه ، ويصبح الدفاع عنه لحيائه عملا من الأعمال المضاده لطبائع الأشياء .

والواقع ان فكرة هذا القانون لا يمكن التسليم بها من واقع الفكر المعاصر لأوجيست كومت نفسه حيث اعترف هو شخصيا بوجود التعاصر بين هذه الحالات الثلاث في الفكر السائد حينذاك ، واذا كان كومت يفسر ذلك التعاصر بأنه مؤقت ولا يمكن ان يستمر ، فكيف نفسر استمرار هذا التعاصر الى الوقت الحاضر بل كيف نفسر تلك العقليه الأوروبية التي تشبث بالتنجيم في الوقت الحاضر اشد من تشبث القروى الوسطى ، حيث ينتشر التنجيم الآن في العالم الغربي بصوره لم يعهد لها الشرق من حيث التعمق والاستقصاء والشيوع (١) .

٣ - كما ان ترتيب قانون الدورات الثلاث بالشكل الذي يتحدث عنه اوجيست كومت لا يقوم على أي اساس من الصحة ، واذا كان لابد من الترتيب فقد كان من الواجب ان يكون هذا الترتيب عكسيا لتلك الادوار التي يمر بها الانسان وكما يلي :

أ - مرحله الحس : فالطفل اول ما يبدأ حياته يبدأ بادراك الاشياء المحسوسه التي تحيط به .

(١) محاضره في الاتجاهات الفكرية المعاصره - للدكتور صفوت حامد مبارك .

ب - مرحلة ادراك المعانى العقلية المجردة :- وهى مرحله تاليه حيث يبدأ الانسان بادراك المعانى العقلية المجردة كالكلام والشهائم والمروءه والفضيله .

ج - مرحله الدين :- وهى اسمى هذه المراحل الثلاث .

٤ - كما ان من اخطر مظاهر هذا المذهب الوضعى ، هو تفسيره للنشاط الانسانى كله على انه نابع من الجسد اى من المشاعر الجسديه البحتة وهذا يعنى انه لا مجال للجوانب الخلقية او الروحية . لانها غير نابعه من الجسد . ومن ثم يوحى هذا المذهب الذى لا يقوم على اساس علمى صحيح بأن المجتمع والدين والأخلاق كلها سخافات لا موجب لها . لأنَّه لا وجود لها فى جسم الإنسان . (١)

(١) الانسان بين الماديه والاسلام - محمد قطب - ص ٣٥ دار الشروق
الطبعه السادسـه ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م

٢ - الداروينية :-

هى احدى المذاهب أو الأطر المنبثقة عن الفكر المادى الحديث ، وسميت بذلك نسبة الى شارلز روبرت داروين (١٨٠٩ - ١٨٨٢) ، وتطلق على المعنيين التالبيين : (١)

١ - الداروينية : مذهب التحول أو التبدل ، وهو القول بأن الأنواع تنشأ بعضها عن بعض ولا سيما النوع الانسانى فهو منحدر عن الانواع الحيوانية التى ترجع الى أصل واحد أو عدة أصول .

٢ - والداروينية أيضا هى القول بأن تبدل الأنواع ناشئ عن الانتخاب الطبيعى ، وهى بهذا المعنى مقابلة لمذهب لامارك ، وسينسر الذى يقرر ان تبدل الأنواع ناشئ عن التكيف بواسطة الممارسة والوراثة .

كما يطلق على الداروينية أيضا مذهب النشو والارتقاء ، وهو مذهب قديم يرجع تاريخه الى آلاف السنين (٢) فقد ظهر أثر هذا المذهب فى الخرافات الدينية التى وضعها حكماء بابل وأشور ومصر حيث كانوا يعتقدون بأن السبب فى نشو الأحياء فى الارض انما هو بتأثير الكواكب السياره فى عناصر الأرض .

كما ظهر هذا المذهب أيضا عند اليونان وخاصة عند الفيلسوف انكسمندر الذى ولد عام ٦١٠ ق م ، والذى كان يعتقد أنه سبب تكون المخلوقات الحيه يرجع الى تأثير الشمس فى الأرض .

كذلك ظهر المذهب عند العرب أيضا من خلال رسائل اخوان الصفا والذين كانوا يعتقدون ان عالم الحيوان والنبات والجماد واحد يفصل بينها حدود او عوامل انقلابيه دقيقه .

أما فى العصور الحديثه فان أحد علماء البيولوجيا الفرنسيين والمسمى "بوفون" (١٧٠٧ - ١٧٨٨) كان اول عالم بيولوجى يستبعد فكرة الخلق الخاص كما اشار الى : (٣)

- ١ - ان الحيوانات قابله للتغيير تبعا للبيئة .
- ٢ - وان التغييرات البسيطة التى تطرأ على الحيوانات تتجمع لتكون تغييرات كبيره .
- ٣ - وان كل حيوان هو نتيجة تغييرات حدثت لحيوان سابق أقل منه رقيًا وأبسط تركيبًا .

(١) المعجم الفلسفى - مصدر سابق ص ٥٥٦
 (٢) أصل الأنواع ونشوتها بالانتخاب الطبيعى وحفظ الصنوف الغالبه فى التناحر على البقاء . شارلز روبرت داروين - ترجمة اسماعيل مظهر - المجلد الأول ١٩٢٨ - ص ٢٧ - ٣٢ دار العصور للطبع والنشر بمصر .
 (٣) فصل المقال فى فلسفه النشو والارتقاء - ارنست هيكل - ترجمة حسن حسين ١٣٤٢ - ١٩٢٤ - ص ٣٢ مطبعة الشباب .

ثم ظهرت نظريه لامارك (١٧٤٤ - ١٨٢٩) وهو احد علماء النبات والحيوان الفرنسيين وتتلخص نظريته بمايلي : (١)

- ١ - ان البيئة تؤثر فى شكل الحيوانات وتركيب اعضائها .
- ٢ - وان الاستعمال المتكرر أو المستمر لأى عضو يزيد فى حجمه بينما يؤدى عدم الاستعمال الى ضعفه وصغر حجمه حتى يختفى . وتسمى نظريته هذه بنظرية الاستعمال والاهمال فى بيئة الكائن الحى استجابته للمطالب الجديد (٢) .
- ٣ - ثم تتكفل الوراثة بنقل الصفات المكتسبة الجديدة للأحفاد .
- ٤ - وان هذه الصفات تتكاثر بمرور الزمن الى ان تحدث نوعا جديدا من الحيوانات .

ثم ان هناك شخصيه حفزت داروين على اعلان نظريته ، وكادت ان تظهر نظرية التطور باسم هذه الشخصيه ، وهذه الشخصيه هي " والاس " الانجليزى (١٨٢٣ - ١٩١٣) ويرى كثير من انصار نظرية التطور ، ان نظرية والاس أشمل وأعمق من نظرية داروين فلم يقف والاس عند حد الاساليب الطبيعىة لنشوء الانواع بعضها من بعض ، بل قال بقوه ورائها تديرها ، ولا سيما فى نشوء الانسان . فلقد قال فى كتابه " عالم الحيوان " ان كثره التراكيب فى الاجسام الحيه تستلزم وجود قوه خالقه وثانيا وجود عقل مدبر ، وثالثا وجود غايه لأجلها خلقت الأحياء ، وهى ان تصل فى ارتقاءها الى الانسان الذى هو غايه كل اعمال النشوء فى الكون " (٣) .

وبناء على ذلك فلقد توصل " والاس " مستقلا الى مبادئ نظرية الانتخاب الطبيعى ، ثم ارسل مقالته فى هذا الموضوع فى عام ١٨٥٨ الى داروين ، عندما كان داروين يستعد لنشر نظريته ، وفى اجتماع للجمعية العلميه بلندن قرئت " مقاله والاس " مع ملخص نظرية داروين (٤) ولذلك يسمى بعض المؤلفين نظرية الانتخاب الطبيعى " نظرية والاس - داروين " .

ومن هنا يمكن القول بأن داروين لم يكن هو المبتكر لهذه النظرية ، بل كان وارثا لكثير ممن سبقوه ، غير انه كان أجراًهم فى نشر نظريته .

(١) المصدر السابق - ص ٣٢

(٢) نظرية داروين بين مؤيديها ومعارضيه - قيس القرطاس - ص ٣٥ الطبعة الاولى ١٣٩١ - ١٩٧١ م - مؤسسة الرساله .

(٣) المصدر السابق ص ٤٤

(٤) محاضره فى الاتجاهات الفكرية المعاصره - للدكتور صفوت حامد مبارك .

المبادئ الأساسية لنظرية التطور عند داروين - (١)

١ - الانتخاب المقصود والتغيرات التي تظهر على النوع الواحد :- استرعى انتباه داروين الاختلافات الواضحة بين سلالات النوع الواحد من الحيوانات المستأنسة او المنزلية وتكوين سلالات جديدة بدون انقطاع ، واستنتج ان نوع من الانواع المنزلية او المستأنسة عرضه للتنوع والاختلاف الذى لانهايه له ، ولم يستبعد عامل البيئة كسبب لظهور هذه التنوعات وهو ما أشار اليه لامارك من قبل ، ولكنه اكد أهميه عامل الانتخاب المقصود الذى يقوم به المربي بطريقه منهجيـــــــــــــــــه .

٢ - التولد الذاتى :- يقول داروين ان التباين الموجود بين أفراد النوع الواحد لانه لا يوجد فردان ولا موجودان من اى نوع يتشابهان فى الشكل او التركيب او الصانع والتباين بعضه معلوم والبعض الآخر مجهول ، وانما يرجع هذا التباين الى الصفات المكتسبه الضرورية التى تتأتى بالوراثة وتكتسب بالظروف الخاصه التى يتكون فيها الجنين .

٣ - التنافس للبقاء :- وذلك ان افراد الأنواع يقع التنافس بين بعضها والبعض الآخر من جهة وبين الانواع الحيه والعوامل الطبيعيه من جهة اخرى . ويترتب على هذا التنافس او الصراع على البقاء فناء عدد كبير من افراد النوع وبقاء من هو اكثر تكيفا بالبيئة وظروف الحياه . وبذلك يودى الانتخاب الطبيعى الذى يحركه الصراع على البقاء الى بقاء الأصلح ، وبقاء الأصلح لا يعنى خلقا وانما يعنى الاحتفاظ بالتغيرات الفردية النافعه للكائن واختفاء التغيرات الضاره به . ومن هنا تظهر صفات جديدة نافعه تؤدى الى ظهور تفرعات جديدة ثم الى ظهور أنواع جديدة هى الأصلح من غيرها للبقاء .

٤ - الانتخاب الطبيعى :- وانما يفوز بالحياه فى ذلك النزاع القوى ويهزم الضعيف ويأخذ فى الانقراض - قالوا والقوى هو ما توافرت فيه اتفاقا الصفات اللازمه للفوز فى النزاع الطارىء ، وضربوا مثلا لذلك ، نوعا من الحيوانات يعيش فى بلاد معتدله الجو طرا على طارىء ، اضطر أفرادها أن يتشتتوا لحصول غرض أو سطو نوع قوى ، او عدم وجود غذا ، فهجروا فريق الى بلاد بارده ، وهجر فريق آخر الى بلاد حاره ، وانقرض فريق ثالث ، هنا تتبين مسأله بقاء الأنسب بعد التنافس للبقاء لانقراض الضعيف وانهزامه فى المعركـــــــــــــــــه .

(١) فصل المقال فى فلسفه النشوء والارتقاء - مصدر سابق ص ٢٩ - ٣١
محاضره فى الاتجاه الفكره المعاصره للدكتور - صفوت حامد مبارك .

أما الأفراد التي انتقلت الى البلاد الباردة ، فمنها ما يكون ممتازا عن غيره في مكافحة البرد ، كأن تكون هذه الفئة أكثر ريشا أو شعرا أو أتم استعداد للحصول على كميات من الغذاء في هذه البيئة الجديدة . إذ ذاك يتهيأ لها أن تقاوم البرد وأن تعيش بخلاف غيرها من التي ليست على شيء من هذه الصفات ، والتي تنهزم أمام طاريء وتنقرض ، أما الفئة التي تأتي لها أن تتذرع بما تصد به هجمات كل غار طبيعیه ، فانها تستمر صفاتها هذه التي كانت سببا في فوزها وبقاءها ، تستمر هذه الصفات متنقلة باقية من طبقه الى طبقه ومن جيل الى جيل ، فكأن الطبيعة قد اصطفت من بين جماع الافراد التي هاجرت الى البلاد الباردة طائفة معينة قد تصادف اتفاقا أن توافرت فيها الشرائط اللازمة والاستعداد الضروري للفوز والحياه ، وكأن الطبيعة التي اختارت وميزت هذه الطائفة قد جعلت من نسلها طائفة باقية جاءت فيها هذه الصفات أقوى من غيرها .

وهاجر فريق آخر من تلك الأفراد الى البلاد الحارة ، فتكون النتيجة انه بعد مضي ازمان متعاقبه تصبح الأفراد التي هاجرت الى البلاد الباردة مختلفه عن تلك التي هاجرت الى البلاد الحارة ويصبح كلاهما مختلفا عن الأصل الذي تسلسل فيه ، وانما يظهر هذا الاختلاف نشيطا قويا باديء الأمر ثم هو مع تعاقب الأجيال يزداد شيئا فشيئا حتى تصبح مختلفه اختلافا كبيرا ، فتصير انواعا مختلفه فيقال والحاله هذه ان هذين النوعين قد تسلسلا من ذلك النوع القديم البائد .

هـ - أصل الانسان :-

لاحظ داروين ان الفقرات تتميز بتطور واضح في الصفات الذهنيه وتركيب يقترب كثيرا من تركيب الانسان ويقول ان الفرق بين الانسان والحيوان فـرق بالكم أو الدرجه فقط ، فان المسافه بين القوى الفكرية لحيوان من ادنى الفقرات والقوى الفكرية لقرد من القرده العليا اكبر من المسافه بين القوى الفكرية في القرده العليا وبينها في الانسان .

واستدل داروين والقائلون معه بالتطور الحيوي على عدة أدله من أهمها :-

١ - استدلو بعلم التشريح : حيث يوجد التشابه بين جميع الفقرات فهي كلها تتكون من رأس وجذع وذيل وأطراف ، كما يوجد التشابه بين الكائنات الاخرى كالديدان مثلا ، وهم يرون ان هذا التشابه دليل التطور .

٢ - كما استدلو أيضا بعلم الأجنه : فالأطوار المبكره للجنين تتشابه في الحيوانات المختلفه حيث تظهر الصفات العامه أولا بحيث لا يمكن الجزم في المراحل المبكره بنوع الجنين ، ثم تظهر الصفات الخاصه بعد ذلك ، وهذا التشابه في المراحل المبكره يدل على انتطور .

٣ - كما استدلو أيضا بعلم الحفريات فقد أرشد الى حيوانات قد انقرضت وهى تشبه بعض الحيوانات الحاليه ، وهذا عندهم يعنى ان الحيوانات الحاليه قد تفرعت عن الحيوانات المنقرضه وهذا دليل على التطور أيضا .

نقد نظرية داروين (نظرية التطور الحيوى)

١ - يقول ارنست هيكل " اذا نحن أردنا ان ندرس هذا المذهب - مذهب داروين دراسه خاصه وجدنا أن منه مايقوم على الفروض ، فاذا وقفت تسائل داروين أو احد انصاره عن أصل الحياه او عن الصور الأولى للمخلوقات (الهيولانيه) وقف داروين أو وقف الداروينى هذا حائرا وحسبك ان تقرأ ماكتبه داروين فى كتابه أصل الأنواع لتتعرف مقدار اضطرابه فى تعليل الحياه او فى ما ذكره عن الصوره الاولى للحياه فبينما يقول " ان الأحياه نشأت فى اول الأمر من خمسه أو ستة أصول تامه الخلق ومنها تفرع سائر الأحياه الموجوده اليوم والبائده بفعل نوااميس الطبيعه " بينما يقول هذا فى ثبوت كتابه أصل الأنواع اذ هو فى نفس الكتاب يعود ويقول " انى أرى فى ما يظهر لى ان الاحياه التى ماتت على هذه الأرض جميعها صوره واحده أوليه نفخ الخالق فيها نسمة الحياه " واذا هو فى موضع آخر يقول " ان الخلق المحصور فى بضعة أصول قابله كل تغير لاحق من نفسها اولى بحكمه الخالق وعظمته " أفبعد هذا اضطراب وحيره واعتراف بحكمه الخالق وعظمته (١) .

كما أن هناك اعترافا آخر لداروين فى ان هذا العالم قد خلقه الله سبحانه وتعالى وان لهذا العالم عله اولى عنها صدر والميها يعود فقد قال داروين فى كتاب ارسله الى بعض الالمانيين عام ١٨٧٣ مملخصه " يستحيل على العقل الرشيد ان تمر به خلجه من الشك فى ان هذا العالم الفسيح بما فيه من الآيات البالغه ، وتلك الأنفس الناطقه المفكره ، قد صدر عن مصادفه عبياء ، لان العماء لا يخلق نظاما ، ولا يبدع حكمه ، ذلك اكبر برهان عندى على وجود الله " ولكنه بعد هذا الاعتراف الصريح على وجود الخالق سبحانه وتعالى وان جميع ما فى هذا العالم آثار داله على وجود هذا الخالق العبدع الحكيم . عاد داروين يتخبط مره أخرى فى شكه حيث يقول فى نفس الرساله " ولكنى لم ابحت من جهه اخرى ان كان هذا البرهان ذا قيمه يؤيده المنطق ويقره العلم ، وان كان فى المستطاع ان يقنع به بعض الباحثين ، ولقد قامت عندى شكوك كثيره لأول عهدى بالبحث ، فسألت من اين جاءت العله الاولى - وهل لها نشأ ومعاد ؟ غير انى لم ألث حتى استبان لى ان هذا الشك نفسه قد يخطر للانسان اذا فكر فى نشأ الماده المحسوسه ذاتها ، فمن اين جاءت الماده القديمه ؟ وهل لها أول ؟ ام هى أزليه ؟ فاذا كانت أزليه ، وغالب الظن على ذلك ، فمن أين أتت ، تلك هى الحدود التى يقف عندها الفكر الانسانى معترفا بالعجز (٢) وهكذا فان داروين

(١) فصل المقال فى فلسفه النشوء والارتقاء - مصدر سابق - ص ١٤ - ١٥

(٢) أصل الأنواع - مصدر سابق - ص ٢٦

نفسه يقف عاجزا عن معرفة من اين جاءت العلل الأولى ، وعن معرفة من اين جاءت المادة القديمة . وقد يكون عارفا ، بهذا الا ان الذى دفعه الى هذا العجز او الانكار هو التعصب الأعمى للمادة ، خاصة وأنه اعترف فى مقدمته رسالته بان العلل الاولى التى صدر عنها هذا العالم هو الله سبحانه وتعالى . وصدق الله العظيم اذ يقول فى كتابه الكريم " وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُظُومًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ " (١)

٢ - اثبت العلم كذلك ان التطور لا يكون دائما الى كائنات اكثر تعقيدا بل ان هناك تطورا ارتداديا ، فقد انحدرت معظم الطفيليات مثل الاسكارس والبلهارسيا من اسلاف اكثر تعقيدا وبانهدام هذه الفكرة علميا ، ينهدم أساس نظرية التطور . (٢)

٣ - تذهب هذه النظرية الى ان الانسان قد تطور من مخلوق بدائي له سمات أقرب الى سمات القرود العليا ، وان أقدم أصل للانسان كائن منتصب القامة يرجع الى نحو مليون سنة فقط ، حيث يلتقى فى هذه الفترة بأصله المشار اليه ، ولكن هناك اكتشافا علميا حديثا يتعارض مع ذلك ففى عام ١٩٧٢م تم اكتشاف بقايا جمجمه بشرية يرجع تاريخها الى مليونين ونصف مليون سنة ، كما تسم اكتشاف عظم ساق ترجع الى هذه الحقبة ذاتها ، وهذا يدل على ان الكائن البشرى المنتصب القامة الذى يسير على ساقيْن اثنتين كان معاصرا للسلالة الشبيهة بالقرود وليس متحدرا عنها . (٣) وهذا يدعم نظرية الخلق المستقل .

٤ - ان اصحاب نظرية التطور لم يتمكنوا حتى الآن من تمكيننا من مشاهدته او تجربة اى أساس تقوم عليه مزاعمهم ، فنظرتهم هذه تقوم على فرضيات لم يقم عليها اوعلى صحتها أى دليل علمى .

٥ - كما يستدل أصحاب هذه النظرية بالتشابه المشاهد بين أنواع الحيوانات والمستمد من علم التشريح وعلم الأجنه وعلم الحفريات ، ولكن التشابه لا يدل على التطور بل على العكس يدل على اسلوب واحد فى الخلق يبدعه خالق واحد ، فعين الحيوان لا تختلف فى تركيبها عن عين الانسان وكذلك الجهاز الهضمى والجهاز العصبى ، وهذا التشابه انما يدل على اسلوب واحد فى الخلق .

وقد أشار القرآن الكريم للخلق المستقل لأدم عليه السلام وهو ابوالبشر قال تعالى : " اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ اِنِّىْ خَالِقُ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ ، فَاِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوحِىْ فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ، فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ اٰجَعًا مِّنْ اِلَّا اِبْلِيْسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ " (٤)

(١) سورة النمل آية رقم ١٤

(٢) (٣) محاضره فى الاتجاهات الفكرية المعاصرة - للدكتور صفوت حامد مبارك

(٤) سورة ص آية ٧١ - ٧٤

وما ذكره القرآن الكريم عن آدم يقتضى ظهوره وهو فى أعلى مراحل النضج البشرى لا كونه فى أدنى هذه المراحل (كما تقول هذه النظرية) قال تعالى : " وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ، قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ، قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ ، فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّى أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ " . (١)

وقال تعالى : " لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ " (٢)
وقال تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا الَّذِى خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً " (٣)

٦ - ثم ان هذه النظرية جاءت الى الوجود بفعل تخطيط مسبق وتدبير من اليهود لاستغلالها فى تحطيم الأديان ماعدا اليهوديه لما لها من تأثير سىء على الاخلاق ومفسده لطبائع الناس ، فقد جاء فى البرتوكول الثانى من برتوكولات حكما صهيون لا تتصوروا أن تصريحاتنا كلمات جوفاء ، ولا حظوا هنا ان نجاح داروين وماركس ونيثشه قد رتبناه من قبل ، وان الأثر غير الأخلاقى لا اتجاهات هذه العلوم فى الفكر الأسمى (غير اليهودى) سيكون واضحا لنا على التأكيد (٤) وتبين لنا من ذلك ان من عوامل نجاح نظرية داروين وأراء ماركس ونيثشه هو مساهمة اليهود العالميه فى نشر هذه الافكار فداروين قد بين ان أصل الانسان حيوان ، وفرويد قد أعلن ان مشاعر الانسان وأفكاره لا تخرج عن نطاق المشاعر الجنسيه الحيوانيه ، ثم جاء ماركس ليتم حلقه التطور ويثبت بنظريته التطوريه لتفسير التاريخ ان تاريخ الانسان هو تاريخ البحث عن الطعام فتاريخه لا يعدو فى قيمته الحقيقيه ان يكون تاريخ اى حيوان يقبض على الأعشاب اويفترس غيره من الحيوانات وهكذا فالانسان الذى خلقه الله سبحانه وتعالى فى أحسن تقويم ، وأسجد له ملائكته فى نظر هؤلاء المخربون اليهود حيوان فى كل جوانبه ، حيوان بأصله ونسبه ، وحيوان بمشاعره وأفكاره ، وحيوان بتاريخه وتطوره ، وهو مساق الى مصيره بدون تدخل او اراده منه فالحتميه التاريخيه تتحكم فيه ولا تدع له فرصه الاختيار والانتخاب الطبيعى هو الذى يسوقه الى التطور المبدأى فى النظم والمبادئ (٥) وهكذا تبين لنا ان الداروينيه والماركسيه توأمان او وجهين مختلفين لعمل واحد ابتليت بهما البشرى فى عصرنا الحاضر . والذين جاءوا نتيجة لتخطيط الصهيونيه العالميه بهدف تدوير البشرى والاستيلاء على هذا العالم ، وفى هذا الدليل الواضح على حقد اليهود السافر على البشرى بشكل عام وعلى الاسلام والمسلمين بشكل خاص .

(١) سورة البقره ايه ٣١ - ٣٣

(٢) سورة التين ايه ٤

(٣) سورة النساء ايه ١

(٤) الخطر اليهودى - يروتوكولات حكما صهيون - محمد خليفه التونسى - صفحہ ١١٣ دار الكتاب العربى - لبنان

(٥) نظريه داروين بين مؤيديها ومعارضيه - مصدر سابق صفحہ ١٢٣

٣ - البراجماتيزم ——— زم :-

البراجماتيزم أو البراغماتيه : اسم مشتق من اللفظ اليونانى (براغما) ومعناه العمل أو التطبيق (١) والبراجماتيزم احدى أطر الماديه الحديثه ، وهى مذهب فلسفى يقرر ان العقل لا يبلغ غايته الا اذا قاد صاحبه الى العمل الناجح أو النافع وهذا المذهب واسع الانتشار فى الولايات المتحده الامريكيه .

ويعتبر هذا المذهب - الذى صاغ تشارلس بيرس (١٨٣٩ - ١٩١٤) أهم مبادئه مقدمه وممهدا للوجوديه الملحد ، كما ان من اكبر دعائه فى الولايات المتحده وليم جيمس والذى اقترن هذا المذهب باسمه وكذلك جون ديوى .

وتبدأ قصه البراجماتيزم عند ما كتب تشارلس بيرس فى سنة ١٨٧٨ مقالا فى مجلة " بوبيولار - ساينس مونثلى " موضوعه " كيف نوضح تفكيرنا " وفى هذا المقال وضع بيرس أساس فلسفه البراجماتيزم (٢) .

كان سبنسر يقول " ان معظم معتقداتنا التى نؤمن بها ليس لها صور حسيه نستطيع ان نرد ها اليها فالحريه او الاختيار مثلا لا يمكن للذهن ان يجد لها صورة او شكلا ذهنيا نستطيع ان نوضحها به ، وبمعنى آخر لا معنى لهذا الاصطلاح فى حياتنا اليوميه ، وعلى هذا نستطيع ان نوفر على أنفسنا عنا البحث فى وجود هذه الاشياء ، هل هى عنصر من عناصر الموجودات او الكون ، هل لها وجود فى الخارج ، أم هى خيال ووهم ، نستطيع أن نعفى أنفسنا من عنا البحث فى هذا الأن هذه المصطلحات كالحريه والقوه لا معنى لها ، ولا صورة ، أو شكل يستطيع الذهن البشرى ان يتعامل معها او يقارنها بغيرها فينصبها بجانب الصور أو الأشكال الأخرى ، وينضدها فى نظام الموجودات كما يفهمها هذا الذهن ، والعقل كما لا يخفى يتعامل مع الموجودات جميعها على هذا الأساس ، أساس مقارنه الاشكال والصور الذهنيه بعضها ببعض فعندما نقول حديقه تبرز فى ذهننا صورة معينه لهذا الاصطلاح . (٣)

ويقول أيضا " فاذا لم يكن لهذه المصطلحات صور وأشكال ذهنيه يستطيع العقل ان يتعامل معها فمعنى ذلك ان هذه المصطلحات ليس لها وجود ذاتى مستقل فى الكون ، وعلى هذا الأساس يقول نستطيع ان نزع منها حديث خرافه وان نلقى بها فى سلة المهملات ، اما المصطلحات التى لها معنى أو تصل بنا الى اشياء وحقائق نشاهدها فى حياتنا اليومية . فهذه المصطلحات لها مدلولات حقيقيه اولها معنى حقيقى وان كنا لا نستطيع ان نجد لها صورا وأشكالا ذهنيه عندنا ، فالكهرباء مثلا لا صوره ذهنيه لها عندنا ولا شكل نستطيع ان نراه بعين

-
- (١) المعجم الفلسفى - تأليف جميل صليبا - مصدر سابق ص ٢٠٣
 - (٢) البراجماتيزم أو مذهب الذرائع - تأليف يعقوب قام - صفحه ١٤٤ - مطبعه لجنة التأليف والترجمه والنشر ١٩٣٦ م
 - (٣) المصدر السابق - ١٤٤ - ١٤٥

العقل ومع ذلك فمدلوله أى الشئ الذى يدل عليه هذا الاصطلاح ، له وجود ذاتى مستقل فى هذا النظام الموضوعى للكون . وبعبارة أخرى فالكهرباء موجودة حقيقى حتى وان كان الذهن لا يستطيع ان يتخيلها ، ذلك لأننا نشاهد آثارها وعملها فى الحياء اليومي .

ثم أتى تشارلس بيرس فعمم هذا المبدأ وجعله يتسع ويشمل جميع المصطلحات التى ليس لها صور حسية فى أذهاننا ، وبذلك وضع أساس فلسفة البراجماتيزم ، فدعا بيرس الى تعميم هذا المبدأ وهوان معنى كل اصطلاح أو فكره ليس لها صوره حسيه ، انما هو فى أثر هذه الفكره أو الاصطلاح فى الحسوسات أى فى الاختيار والمشاهد . (١)

ويرى بيرس أيضا ان جميع الموجودات الماديه والنفسيه لها معنى ولها مدلول ولمدلولها وجود حقيقى ، ومعناها انما هو فى الآثار التى تخلفها فيما نشاهد فى الموجودات حولنا ، أى اننا نتوصل الى اثبات وجودها بالآثار الحسيه التى تنتجها هذه الموجودات فى الدنيا التى نعيش فيها .

وكذلك يزعم بيرس ان كل اصطلاح حق اذا كان له مدلول (والاصطلاح فى نظر بيرس هو الاسم الذى يعرف به الشئ ، والمدلول هو الشئ ذاته) والمدلول له وجود حقيقى اذا كان ينتج بعض النتائج فى هذه الدنيا التى نشاهدها ، والا فلا معنى للاصطلاح ولا وجود للمدلول أو الشئ ، فكل شئ يودى عملا معيناً فى هذه الدنيا له وجود حقيقى . (٢)

ويرى بيرس ان كثيرا من الأفكار التى لها حظ من الصور المحسوسه ان هـى الا دلائل للعمل أو اتجاهات الى النشاط والفكره عند بيرس او عند البراجماتيزم انما هى مشروع او خطه للعمل والنشاط وليست حقيقه فى ذاتها ، فنفير السياره التى تسير فى الشارع معناه ان يشرع الانسان فى تغير خطه سيره والتوجه اما الى اليمين او الى اليسار أى الى جهه غير التى كان يسير فيها ، ومن هذا تزعم البراجماتيزم ان الفكره هى مشروع للعمل او خطه للتأثير فى البيئه وهى خطوه فى سبيل العمل ، لها مابعداها فالجاذبيه مثلا تعرف أولا بما تفعل فى الأجسام وفكرى عنها هى دعوه لى لكى أتناول الأشياء بطريقه معينه ، أرفعها بشكل معين وأضعها بشكل آخر . هذه هى الخطوه الاولى فى البراجماتيزم كما وضع أساسها بيرس ، وهى ان البراجماتيزم نظام فلسفى لتفسير معنى الفكره أو العقيد ، فالفكره انما هى مشروع للعمل وليست حقيقه فى ذاتها كما تزعم الفلسفه العقليه . (٣)

-
- | | |
|---------------------|-------------|
| (١) المصدر السابق | ص ١٤٦ |
| (٢) المصدر السابق | ص ١٤٨ |
| (٣) المصدر السابق | ص ١٤٩ - ١٥٠ |

ثم يتلو هذه الخطوه خطوه أخرى اتخذها ويليام جيمس (١٨٤٢ - ١٩١٠) فيلسوف البراجماتيزم وحامل لوائها في هذا العصر الحديث الى مطلع القرن العشرين .

زعم بيرس في مفتتح البراجماتيزم ان الفكره هي خطوه تمهيديه للعمل ، ولا أحداث النتائج في هذا العالم المحسوس ، ثم أتى بعده جيمس وزاد على هذا ان كل عقيدته تؤدي الى نتيجة مرضيه أو حسنه ، انما هي عقيدته حقيقه ، فليست الفكره مشروعا للعمل فقط ، وانما العمل او النتائج هي الدليل على صحة الفكره ، فأصبح العمل او النتائج التي ستترتب على الفكره برهانا على صحة الفكره بعد أن كان معنًى لها . (١)

فقيمة الفكره ليست في الصور والأشكال التي تثيرها في الذهن ، وليست في انطباقها على حقائق الموجودات ، وانما في الأعمال التي تؤدي اليها هذه الفكره ، وفي التغيرات التي تنتجها في الدنيا المحيطه بنا ، ولا يهم في هذه الحالـه حقائق الاشياء ذاتها ، لاننا نستطيع ان نفرض هذه الحقائق كيفما اتفق ، فمما جميع هذه الاحساسات الا علامات ومعالم تقود العقل الى التصرف والسلوك ، واذا كانت الصور الذهنيه التي عندنا عن الاشياء لا تتفق مع حقيقة الاشياء ذاتها فهذا لا يقدم ولا يؤخر عند فلسفه البراجماتيزم ، لأن هذه الصور التي تدخل الى الذهن عن المحسوسات تكفي لأن تجعل هذا الذهن يتصرف بجسم الانسان تصرفا يؤدي الى بعض النتائج المرضيه .

ولكى نفرق بين النظرية العقلية ونظرية البراجماتيزم ، يضرب دعاة البراجماتيزم لنا مثلا يبين الحدود بين النظريتين بشكل ظاهر ، وهذا المثال هو فكرتنا عن (الله) ، فيقولون : ان معظم الناس يؤمنون بالله ، وهذه الفكره اما ان تكون خطأ او صوابا في حكم المنطق . بالنظرية العقلية تقول ان الله موجود حقا اذا تبين منطقيا وجوده .

أما البراجماتيزم فتعالج هذه المسأله من ناحيه أخرى ، ففي رأيها ان صواب هذه الفكره لا يتوقف على الضرورات المنطقية ، وانما يتوقف على صلاحية هذه الفكره في حياتنا الراهنه ، وفي تصرفاتنا اليوميه ، فاذا كانت هذه الفكره تؤدي الى نتائج مرضيه في الحياه فهي صحيحه وصائبه ، وبذلك يكون الله موجودا ، بغير هذه الطريقه لانستطيع ان نحكم على هذه الفكره أولا ، ثم لانستطيع ان نشق من حكمنا ثانيا . فعند النظرية العقلية الفكره صائبه وحق اذا كانت الضرورات المنطقية تحتم صوابها ، واما عند البراجماتيزم فالفكره صائبه اذا كانت تؤدي الى بعض النتائج الواقعيه في حياتنا . (٢) ومعنى ذلك ان البراجماتيزم

(١) المصدر السابق ص ١٥٠

(٢) المصدر السابق ص ١٥٣

تتناول الفكره من ناحية وظيفتها لا من ناحية موضوعها كما تفعل النظرية العقلية.

ثم تبعهما جون ديوى : الفيلسوف الأمريكى المعاصر بنظريته فى البراجماتيزم التى سماها (الآلية) . ويرى ديوى أن أصحاب النظرية العقلية يزعمون أن العقل إنما هو أداة للمعرفة وهو وحده الذى يستطيع الوصول الى الحقائق فى ذاتها ، أو يستطيع ان ينفذ من الظواهر الطبيعية الى الحقائق التى تكمن وراءها ثم ظهرت نظرية البراجماتيزم فزعمت أن الدليل على حقيقه اى شىء إنما هو أثر هذا الشىء وعمله ووظيفته ، ولكنها أيضا تركت العقل كما هو أداة للمعرفة وانما وجد هذا العقل لكى يعرف .

ولكن جون ديوى بناء على نظريته الجديده (الآليه) زعم أن العقل فى الواقع ليس أداة للمعرفة ، وانما هو أداة لتطور الحياه وتنميتها ، فليس من وظيفة العقل ان يعرف ، وليس من عمل الحقائق ان تظهر للعقل بشكل يستطيع معه أن يعرفها ، وانما عمل العقل هو خدمة الحياه وتيسير السبل لها لكى تنمو وتطرد . (١)

ثم تلت هذه الخطوه من جون ديوى خطوه أخرى من الفيلسوف الانجليزى شيلر وهى (البشريه) :- وهذه أيضا فصيلة من البراجماتيزم . وهى تزعم أن أى حق من وجهة نظر الانسان يجب ان يخدم مصلحة هذا الانسان دون غيره ، فمقياس الحقائق عند شيلر ليس فى التطابق بين الاصطلاح أو الحكم وبين الأشياء الخارجيه ، وانما مقياس الحقائق هو فى خدمة الجنس البشرى ، فكل ما من شأنه ان يخدم الانسانية فى النهايه ، وكل ما من شأنه ان يأخذ بيدها الى الحياه المثلى انما هو حق دون أى اعتبار آخر . (٢)

ويصف البراجماتيون مذهبهم بأنه فلسفه العمل والفعاليه وبأنه الطريقه المثلى لاعادة بناء العالم من جديد وتحقيق حياه أفضل ، وتطمع فلسفه البراجماتيزم الى التوفيق بين الماديه والمثاليه ، وينكر بعض دعائها الاساس الاجتماعى للتناقض القائم بين هذين الاتجاهين فوليم جيمس مثلا يرد التعارض بين الماديه والمثاليه الى الاختلاف فى التركيب النفسى بين المجموعات البشريه محاولا بذلك تلطيف تناقضهما الاجتماعى يقول جيمس " ينقسم الفلاسفه تبعاً لمزاجهم الى ماديين ومثاليين : فالفيلسوف الدمث الخلق مثالى عقلى فى حين يكون الفظ الخشن مادياً تجريبياً . (٣)

(١) المصدر السابق ص ١٥٦

(٢) المصدر السابق ص ١٥٨

(٣) مذاهب ومفاهيم فى الفلسفه والاجتماع - ترجمة وتأليف الدكتور عبد الرزاق مسلم الماجد - صفحہ ٢٠ - منشورات دار المكتبة العصريه - صيدا - بيروت .

نقد نظرية البراجماتية — زم :-

- ١ - نظرية البراجماتية نظرية نفعية بحثت حيث تقوم فكرتها على النفع المادى العاجل لكل فكره او عمل ، فأى فكره أو عمل عند البراجماتيين انما يقاس صلاحه وفساده وخيره وشره بما يحققه من نفع مادى عاجل .
- ٢ - الكون عند البراجماتيين هو التجربة ، والتجربة فى نظرهم هى تيار من النتائج المجربه للأفعال . وبهذا سلخ هذا المذهب أصحابه من المعانى الروحيه ، وحرّمهم هذا الفيض التى ترتوى منه النفوس ، والذي يجيشها من عالم الغيب ومن الوحى .

٤ - الوجودية ————— الملحده :-

الوجودية كلمة مشتقة من الكلمة اليونانية " اقصستنتيا Existentia " وهى احدى اشكال أو أضر المذهب المادى ، وهى أشأم مولود ولدته المادية الحديثه التى عزلت الانسان عن عالمه الروحى ، وجعلت منه جسدا حيوانيا ، بل جعلت منه حيوانا ذا أظفار وأنياب ، لا يجد فى كيانه شيئا من العواطف والمشاعر الانسانية من حب ومودة واخاء ، وعطف وغير ذلك من المشاعر الانسانية النبيلة الراقية .

والوجودية بالمعنى العام تعنى : ابراز قيمة الوجود الفردى ، وهى فلسفه معاصرة أسسها الفيلسوف الدانماركى المعروف بـ سورين آباى كيركجورد (١٨١٣ - ١٨٥٥) ، ومن أبرز دعاء هذا المذهب كارل يسبرز ومارتين هيدجر فى ألمانيا وجان بول سارتر وجابريل مارسيل وادوارد ليروا فى فرنسا .

والمفهوم الاساسى فى لغة الوجوديين هو الوجود ويعنون به الحياه الحسيه الشعوريه للفرد (١) واول من دعا لهذا المفهوم فى الفلسفه الوجوديه هو كيركجورد والذى جعل من (الفرد) الموضوع الرئيسى لمذهبه ، ولهذا فهو يجعل من وجود الفرد كفرد ومن الازراك الواعى لهذا الوجود الفردى - " الشرط المطلق " للفلسفه فى جملتها (٢) ولهذا فهو يقول ان مسأله المسائل هى " أن أجد حقيقه . . . حقيقه ولكن بالنسبه الى " ان أجد الفكره التى من أجلها أريد أن أحيأ وأموت " وهو يضيف الى ذلك قائلا : انه ينبغى الاعتراف بوجود أمر اخلاقى غير أنه لا بد له ان يتمثل هذا الأمر المطلق حيا ، وان يكون باختصار هو وياها شيئا واحدا او الا يكون سوى تعبير عن وجوده الخاص " ومنذ تلك اللحظه لم يكن كيركجورد يستطيع ان يتصور حقيقه تظل خارجيه عنه ، حقيقه لا تكون الا مشاهده لذاته (٣) ولهذا نرى ان كيركجورد يعلن أن " مؤلفاته كلها ليست سوى تعبير عن حياته الخاصه " حيث يذكر فى كتابه الضميمه " ان مؤلفاتى كلها تدور حول نفسى - حول نفسى وحدها ولا شئ سواها " ويصر فى يومياته قائلا : " ان انتاجى كله ليس سوى تربيتى لنفسى " (٤) ولذلك فالحقيقه عند كيركجورد هى وجوده نفسه . كما يرى ان الفلسفه كلها تتلخص فى ادراك المطالب الحتميه التى يقتضيها الوجود الصحيح لا الزائف ادراكا بواسطه الغوص فى اعماق وجوده الخاص . وهكذا تصبح الذاتيه معيار الموضوعيه وحقيقتها ، فالوجوديه هى أولا فى نظر كيركجورد ، صورته لحاجه وتعبير عن ميل يبلغ من العمق درجه

(١) المصدر السابق ص ١٢٦

(٢) المذاهب الوجوديه من كيركجورد الى جان بول سارتر - تأليف - ريجيس جوليفيه - ترجمة فؤاد كامل ص ٣٠ الدار المصريه للتأليف والترجمه .

(٣) المصدر السابق ص ٣٠

(٤) المصدر السابق ص ٣٠ - ٣١

يمكن معها ان يستعان به لتعريف شخصيته . (١)

كما أنه قد كان لتأثير المسيحية المشبعة بمذهب لوثر اعظم الأثر على فكسر كيركجورد الى حد تمكين التساؤل معه هل كيركجورد هو المسيحى ، ام ان المسيحية هى الكيركجوردية . فهو يرى ان الوجودية الحقه هى المسيحية ، أوهى تعبير أدق " صيروره الانسان مسيحيا " (٢) .

ثم جاء نيتشه بعد ذلك ، فقد كان تفكيره كسابقه كيركجورد انعكاس عن شخصيته لدرجه انه أعلن قائلا " لقد كتبت كتبى بدمى " (٣) فلذلك لم تكن فلسفه نيتشه سوى تعبير عن حياته ، ويرى نيتشه ان الفكر لا تكون له قيمه الا بمقدار ما اذا انبثق من الوجود نفسه ، واستغرق الحياه بأكملها ، كما يرى ايضا اولويه الذاتيه وقيمتها بحيث لا تتسع لشيء سواها ، وتؤكد الوجود باعتباره قيمه أساسيه وباعتباره مقدما على ماهيه الانسان ومحدداتها ، هذا الانسان الذى قد لا يكون سوى ثمره لمجهود الحريه وعملها . (٤)

ثم جاء بعد ذلك مارتن هيدجر والذى كان يرمى انشاء فلسفه للوجود قائمه على أساس من تحليل الوجود العينى الفرد ، هذه الفلسفه التى تتجه الى نظرية عن كينونة الوجود الانسانى ، او بالاحرى صوب نظرية عن الوجود عامه كما يرى هيدجر ان للوجود الأولوية على الماهيه .

ثم جاء بعد ذلك جان بول سارتر (٥) والذى عرض مذهب فى الوجوديه فى كتابه الوجود والعدم ونشره فى الجمهور بواسطة مسرحياته ورواياته ومقالاته وخلاصه هذا المذهب قول سارتر ان الوجود متقدم على الماهيه ، وان الانسان مطلق الحريه فى الاختيار ، يضع نفسه بنفسه ، وبملا وجوده على النحو الذى يلائمه ، وهذا مضاد لقول القدماء ان الماهيه متقدمه على الوجود ، وان الوجود امر زائد على الماهيه . ثم جاء بعد ذلك كارل ياسبرز وجابريل مارسيل (٦) .

ولا ينكر الوجوديون وجود عالم الأشياء الموضوعى ولكنهم يعتقدون بأنه لا وجود للعالم بدون الانسان يقول سارتر " نقطة البدايه فى الوجوديه هى الذاتيه ، وفى الذاتيه لا توجد حقيقه سوى حقيقه ديكارت (أنا أفكر اذن فأنا موجود " وهى الحقيقه المطلقة للشعور وهو يعنى ذاته (٧) .

(١) المصدر السابق ص ٣٢

(٢) المصدر السابق ص ٣٧

(٣) المصدر السابق ص ٥٣

(٤) المصدر السابق ٦٤ - ١٢٧ - ٢٠٩

(٥) مذاهب ومفاهيم فى الفلسفه والاجتماع - مصدر سابق ص ١٢٦

والمسألة الأساسية للفلسفة فى نظر الوجوديين هى مسألة العلاقة بين الماهية والوجود ، فالوجود أول أما الماهية فهى نتاج الوجود .

وموضوع المعرفة عند الوجوديين هو مشاعر الانسان وليس العالم الواقعى الموضوعى والمشاعر التى تستحق البحث الفلسفى الوجودى هما القلق والحيرة والتردد واليأس وماشابه ذلك .

ويحتل شعور القلق مكان الصدارة فى اهتمام الوجوديين ويقولون بأن مبعث هذا القلق هو سقوط الانسان فى هذا العالم ، وليس القلق قلقا من شىء او من شخص ولكنه قلق تجاه كل شىء وحيال كل شخص قلق تجاه الحياه .

وتعلن الوجوديه العداۃ للعلم فيؤكد دعائها على ان الانسان يكابد من قلة المعرفة ، ولكنه يعانى من كثرة مايعرف ، وان المعرفة العلميه لا تزود الانسان بالفهم الصحيح عن العالم ، لان العالم كما يصوره الوجوديون مملوكه الخطأ والبطلان ولذلك قد تمتلك معارفنا اى محتوى موضوعى ، أما العلم فهو اتفاق بين العلماء يجب ان يودى الى نجاحات علميه ، وهذا الفهم للعلم يتفق مع فهم البراجماتيين له . (١)

أما فى حقل الاجتماع فتستأثر مسأله (الحرية) وعلاقه الفرد بالجمهور باهتمام فائق من قبل الوجوديين ، ولا تعنى الحرية بمفهومهم العلاقة الاجتماعيه الواقعيه التى تنتزع اثناء النصال ضد الاضطهاد الاجتماعى والقومى ولكنها تعنى حرية الاراده الفطريه ، فالانسان باعتقادهم يمكن ان يصبح حرا فيما اذا تحرر من الحتميه وعرف كيف يعى ذاته ويرضى بالمصير الذى صار اليه ، فحرية السجين تبعاً لمنطق الوجوديين ليست فى تحرره من السجن ولكن فى ان يعى السجين الوضعيه التى هو فيها أى ان يفهم انه سجين .

ويصرح الوجوديون ان مهمه فلسفتهم الاساسيه تقوم فى انقاذ الفرد من الجمهور ، الجمهور الذى هو على حد تعبير ياسبرز سقوط الانسانيه ، وعلى حد تعبير هيدجر كائن بلا اسم ، أما الوجودى جابريل مارسيل فانه يقتصر على المرء ان يتحرر من تأثير الجمهور الاجتماعى فيما اذا أراد أن يسيّر قدما الى الأمام . (٢)

ويمكن القول بأن الوجوديه هى احدى محاولات الفكر الغربى لفهم الحياه فهما منفصلا عن الدين والأخلاق ، فى نطاق النظرية الماديه ، وهى تنطلق من

(١) المصدر السابق ص ١٢٧

(٢) المصدر السابق ص ١٢٨

نفس منطلقات الفكر الغربى القائم على الانشطارية ، فحيث نرى النظرية الماركسيه أنها تحل مشكله الحياه فى مجال الاقتصاد ، ونرى النظرية الفرويدية أنها تركز على مجال النفس ، ترى الوجوديه ممثله فى نظرية سارتر بأنها تقف عند الرفض المطلق لكل القيم الروحيه والعقائديه كحل فى سبيل القول بحرية الانسان .

وقد وصفت الوجودية بأنها مرض الانسان فى منتصف القرن العشرين ، وبأنها مرض العصر ، وهى فى مجملها : الملل ، والقلق والسأم والضياع والتوتر والشعور بالاغتراب .

ويتساءل البعض لماذا نجحت الوجودية فى أوروبا ، وفى بعض أجزاء من العالم ، ويرجع ذلك النجاح الى اعتناق المذهب المادى ، وما يتصل به من دعوه الى الانحلال والوجوديه ثمره النزعه الفرديه أيضا ، وتجربى محاولات لتجديد ها كلما ضعفت أو سقطت ، حتى لقد وصف أحدهم القرن العشرين بأنه قرن سارتر وان سارتر هو اعصار وان الوجوديه هى مصدر كل القلاقل والاضطرابات التى حدثت فى هذا القرن . (١)

وان دراسته يسيره لحياه سارتر تكشف عن الخلفيه التى تقف وراء هـذـه المفاهيم ، ذلك ان مفاهيم سارتر التى أطلق عليها اسم " الوجوديه " لم تكن الا صدى مشاعر نفسيه يقول سارتر : فى كتابه الكلمات " لقد صنعت ذاتى لأنى لم أكن ابنا لأحد " ، وسارتر يعرف انه حين وعى نفسه لم يكن له أب ولا أم ولا أسره ، فقد مات أبوه وهو فى شهره الثالث ، أما أمه ، فكانت مسووحه الشخصيه ، ولم تشعره أبدا بحنان أمومتها ، ولم تكن الأسره تتعسدى جدين عجوزين يؤذيانه هو وأمه ويشعرانها بالمهانـه . (٢)

ويرد كثير من الباحثين تمرد سارتر الى مفاهيم المسيحيه الغربيه التى لم تستطع ان تسعد نفسه ، او تعطيه الاحساس العميق بذاته ، ومن الجوانب التى كانت مصدر ثورته وتحدياته ان الحياه لم تكن بذات قيمه فى نظر أهل مجتمعه ، وكانت هناك فكره الخطيئه ، وكانت هناك محاوله تحرير الجسم الانسانى من كل رغبه وشهو ، وان ذلك كله قد دفع الناس الى انتظار مملكه فى غير هـذا العالم ، وعزله ورهانيه بعيده عن المجتمع فى قلب الصحراء ، هذا هو التحسدى الخطر الذى واجهه سارتر فى حياته ، فكانت من ثم فلسفته متأثره بكـلـل هذه العوامـل .

(١) الاسلام والدعوات الهدامه بقلم انور الجندى - صفحه ١٨٩ - دار الكتاب اللبنانى - بيروت ١٩٨٢

(٢) المصدر السابق ص ١٨٩

وقد صورت سيمون دى بوفوار : سلوك سارتر فى الحياه فقالت " كان يكسره الحقوق والواجبات ، وكل شىء رصين فى الحياه ، وهو لا يكاد يفهم ان له مهنه وزملاء وروساء وقواعد تراعى وتفرض ، ولن يكون أبدا رب أسره ، حتى ولا رجلا متزوجا ولم يكن سارتر يرى فى الزواج شيئا عظيما ، كان فوضويا اكثر منه ثوريا ، كان يجد المجتمع على ماكان عليه شيئا محتقرا ، وهكذا نجد سارتر خصما للدين على النحو الذى عاشته أوروبا ، ومنه امتدت خصومته الى كل قيم العقائد والأخلاق ، وهو فى هذا شبيه بفرويد ، وماركس ، فى دعواتهم الصارخه الى هدم مقررات الدين والحدق الدفين على الكنيسه . (١)

ولاريب ان قادة الدعوه الوجوديه كانوا جميعا من الشواذ ، وكانت حياتهم الخاصه مليئه بالاضطرابات مثل كيركجورد ، جابريل مارسيل ، وسارتر ، ولقد ظلت الصفحات التى كتبها كيركجورد نحو دائه سنه مغموره حتى أخرجتها اليهوديه التلموديه فى أوائل هذا القرن واذاعتها وترجمتها ، وقد كانت ايه خادمه عاشرها أبوه سرا وكان هو أحذب - مما ضاعف علته النفسيه ، وكان ذلك يزيد شعوره بالنقص . فأعترض المجتمع وعاداه ، ولهذا كانت جميع مؤلفاته هجوما على معتقدات مجتمعهم الدينيه . ودعوه الى الناس بعدم الايمان الا بأنفسهم ، ومن هنا أصبحت الوجوديه حربا سافره على الاديان كلها .

وأخطر ما فى الفلسفه الوجوديه دعوتها الى نفي الالهيه ، والى عبادة الذات (٢) فهى تدعو الانسان الى ان يستمتع بوجوده كل الاستمتاع ، ويطلق لحريته العنان ، فيحقق لنفسه اكبر نصيب من المتع والذات .

وقد وصف بعض الباحثين الحاد سارتر بأنه الحاد يتصف بميزه غاليه على الالحاد الحديث وهى : انه ليس مجرد انكار لله ، بل هو أبعد من هذا ، انه يضع الانسان فى مواجهه الله يعلن تجاهله لوجود الله عز وجل ، على حد قوله : " الاله موجود فالانسان عديم " (٣) .

ويستمد سارتر مفهومه الالحادى هذا من نيتشه ، ومن المصادر الوثنيه اليونانيه القديمه ، ولاريب ان سارتر ونيتشه متأثران بأبلغ التأثير باضطراب مفهوم الألوهيه السائد فى الفكر الغربى ، قبل عصر النهضه ، ولو ان الفكر الغربى تقبل فيما تقبل من الفكر الاسلامى حين نقل المنهج العلمى التجريبي ، مفهوم الاسلام فى الألوهيه ، لكان هناك اختلاف كبير فى اتجاه الفلسفه الحديثه .

(١) المصدر السابق ص ١٩٠

(٢) المصدر السابق ص ١٩١

(٣) المصدر السابق ص ١٩٢

ذلك ان الاسلام لا يقر القول القائل بأن الله صنع الانسان على صورته ، وهو قول لا يؤيده القرآن ولا شئ من السنه النبويه الصحيحه ، وليست فكره تسلط الاله على البشر فى مسرحيه سارتر "الذباب" الا صورته من الفلسفه اليونانيه ، وهى فكره زائفه والعوده الى احيائها رجوع بالبشريه القهقرى بعد أن صحح الاسلام مفاهيمها فى علاقه الله بالانسان ، وهى علاقه الرحمه والعفو ، كما ترتبط الفلسفيه الوجوديه بالخطيئه التاريخيه (١) .

وأخيرا لابد من الاشاره الى قول جان بول سارتر زعيم الوجوديه المعاصره وحامل رايته وهو يلق الاضواء على أهم ما يجب ان تتقوى عليه حياه الوجودى ، وهى تمثل أهم المبادئ الوجوديه فيقول " ان ما ينبغي ان تكون عليه حياه الوجودى هى توديع ما يسميه الجبناء وجدانا وضميرا ، والاستجابه لداعى الحيوانيه ، وتلبية كل ماتدعوه اليه شهواته ونبذ كل التقاليد والتعاليم الاجتماعيه ، وما توطأ عليه الناس من الجبهه الاخلاقيه ، وتحطيم القيود التى ابتدعتها الأديان ، والفلاسف وتبنتها المدنيه . . ثم تطبيق الماضى ، وسلخ المرء نفسه منه ، متجها الى الامام . . الى المستقبل قفزا . . الى المصير المحتوم - الى الهاويه . . الى الموت . . والعدم الأبدى " . (٢)

نقد الفلسفه الوجوديه :-

١ - تعد الوجوديه من أهم المراكز التى تحارب الدين ، وذلك باشاعه مبادئها المنحرفه والمناقضه للفطره الاساسيه التى فطر الله الناس عليها . وهى فلسفه مليئه بالتناقض خارجه على حدود كثير مما يقره العقل والمنطق ، وهى بذلك دعوه مخالفه لما جاء به الاسلام من منهج ربانى قويم رضى الله سبحانه وتعالى للناس ديننا ونظاما يحكم جميع جوانب حياه الانسان الدنيويه .

٢ - الوجوديه دعوه الى تحلل الانسان من كل ما يربطه بالمجتمع من نظم وقواعد وقوانين وعادات وتقاليد ، ودعوه الى التحلل من جميع المبادئ والمثـل الأخلاقيه ، وذلك باطلاق الانسان لحريته العنان ، وان يحقق لنفسه اكبر نصيب من المتع والملذات ، الدنيويه .

(١) المصدر السابق ص ١٩٢

(٢) الغزو الفكرى والتيارات المعاديه للاسلام - الجزء الرابع - اعداد الاستاذ عبد الكريم يونس الخطيب . صفحـه ٤٣٢ ، نشر ادارة الثقافه والنشر بجامعة الامام محمد بن سعود الاسلاميه ، المجلس العلمى ١٨ - نقلا عن كتاب اراده الاعتقاد " لوليم جيمس " ترجمه الاستاذ الدكتور محمد حب الله صفحـه ١٢١ .

٣ - تدعو الوجوديه الى تقديس حق الفرد وحمايته من طغيان الجماعه عليه ، وفي هذا عزله للفرد عن الجماعه ، ودعوه للانانيه والذاتيه ، المقيته والتسيي تقوم على النفع المادى العاجل الذى يعود على الفرد فى ذات نفسه دون نظر الى الآخرين ، ولو كان فى ذلك هلاك الناس أجمعين .

٤ - تدعو الوجوديه الى اليأس المطلق والتشاؤم وتدعوا الى هدم الحياه الانسانيه ولهذا نرى ان شعور الانسان بالقلق يحتل مكان الصداره فى اهتمام الوجوديين .

٥ - ان الوجوديه تدعو الى العداء ضد العلم حيث يؤكد دعائها ان الانسان يعانى من قلة المعرفة ، وان المعرفة العلميه لا تزود الانسان بالفهم الصحيح عن العالم .

٦ - كما ان الوجوديه كأحد فروع المذهب المادى ترفض كل القيم الروحيه كما ترفض كل ما يتصل بعالم الغيب ولا تؤمن الا بكل ما هو مشاهد ومحسوس وبكل ما يتصل بحياه الفرد .

٧ - ان الوجوديه دعوه الحاديه تقوم على انكار الخالق سبحانه وتعالى بل أنها تذهب الى اكثر من ذلك حيث تتجاهل وجود الله سبحانه ، على حد قول سارتر " الاله موجود فالانسان عدم " فالله والبعث والحساب والجنه والنار كلها أضغاث أحلام عند الوجوديين .

٨ - ان الفلسفه الوجوديه فلسفه استعماريه تهدف الى تقويض المجتمعات البشريه وهدم وتدمير الشخصيه الانسانيه ، وبذلك يصفها الدكتور روجيه جاردى الفيلسوف الماركسى وأحد أقطاب الحزب الشيوعى الفرنسى والذى أعلن اسلامه مؤخراً بعد ان من الله سبحانه وتعالى عليه بالهدايه يقول واصفا الوجوديه " الوجوديه فلسفه الاستعمار ، فلسفه هدم لا بناء " - فلسفه تدمير للشخصيه الانسانيه - فلسفه اسقاط النفس الانسانيه فى مجالات اللذات والشهوات ، بحيث تصبح غير قادره على الدفاع عن نفسها او تركيز وجودها - فلسفه ماديه تستهدف الاستمتاع السريع - وخشيه الموت " (١)

٩ - الأخلاق الوجوديه هى الأخلاق المريضة ، فقد وصفت الوجوديه بأنها مرض العصر ومرض الانسان فى منتصف القرن العشرين ، وأخلاقها فى مجملها هى القلق والسأم والملل والضياع والتوتر والقلق والغضب والانانيه والمفرطه ، والتشاؤم والرغبه فى الموت ، والدعوه الى الانتحار ، والشعور بالاغتراب .

١٠ - تنكر الوجوديه محصول البشريه من القيم والتجارب وذلك بتطبيق الماضى ، وانسلاخ المرء منه وتدعو الانسان الى ان يبدأ من جديد ، متجها الى الامام - الى المصير المحتوم - الى الهاويه .

١١ - واخيرا لابد لنا من كلمه وهى ان الفلسفه الوجوديه فلسفه غريبه عن مجتمعاتنا الاسلاميه ، كما ان الوجوديه وليده ظروف المجتمعات الغربيه ، وهى ظروف لا وجود لها فى عالمنا الاسلامى .

٥ - نظريه فرويد (مذهب التحليل النفسى)

نظريه فى علم النفس صاغها الفيلسوف النمساوى سيجموند فرويد . تتلخص هذه النظرية باعتقاد فرويد ان الوعي خاضع للغريزه التى يؤلف الانجذاب الجنسى جوهرها ، وان الوعي ينشأ من جراء اصطدام الانجذاب الجنسى بالبيئة الاجتماعيه ، ويجدد هذا الاصطدام الذى يبدأ حسب رأى فرويد فى عهد الطفوله المبكره مصير الانسان بصورة جبريه موديا به غالبا الى الميـسـرـى النفسى . (١)

وترى الفرويديه فى الانجذاب الجنسى القانون الوحيد المحدد لنفسه ونشاط الانسان كله . مفسره فى ضوءه جميع الظواهر الاجتماعيه ، وهذا مالا يقره على النفس الحقيقى القائم على المعطيات العلميه .

ولقد كان فرويد يهوديا مولدا ونشأ وفكرا ، فهو ينتمى الى بيئه يهوديه ، وانتمى فى سن التاسعه والثلاثيه الى جمعيه ابناء العهد اليهوديه ، وواظب على حضور اجتماعاتها وكان يقول " كثيرا ما شعرت بأننى ورثت كل التحدى الذى دافع به اسلافنا عن هيكلنا " وقد كان يعنى بطبيعته الحال هيكل سليمان ، وقد قام باهداء احد كتبه الى هرتزل ومع ذلك فقد تظاهر بأنه ملحد لكى تروج افكاره العلميه على أساس أنها حياديه . ووصف نفسه بأنه كان أحد الثلاثة الذين طعنوا نرجسيه الانسلن ، الأول كان كوبرنيك والثانى كان داروين الذى وجه الطعنه البيولوجيه والثالث فرويد الذى وجه الطعنه السيكلوجيه . (٢)

ولقد تأثر فرويد بنظريه داروين وأخذ منه فكره حيوانيه الانسان وماديتيه . ويرى فرويد ان الحياه النفسيه للانسانيه ليست حيوانيه فحسب ولكنها كلها تنبع من جانب واحد من جوانب الحيوان ، هو الجنس المسيطر على كل أفعال الانسان .

ويرى أن حياه الانسان حياه حيوانيه بحتة ، فغرائزه هى التى تحكمه وهى التى تسيطر على كل نشاطه ، والجانب المسمى الروح لا وجود له على الاطلاق فى حياة الانسان ، اما الجانب العقلى فهو موجود بكل تأكيد ، وهو طبقه من طبقات النفس هو الوعي . وهو الضابط لتصرفات الانسان ، وهو الذى يواجه الحياه الواقعيه ، ويقرر موقف الانسان ازاءها . (٣)

(١) مذاهب ومفاهيم فى الفلسفه والاجتماع - مصدر سابق ص ٨٣

(٢) نظريه داروين بين مؤيديها ومعارضيه - مصدر سابق ص ١٧٠

(٣) التطور والشبات فى حياه البشريه - محمد قطب - صفحہ ٤٦ - الطبعه الخامسه ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م - دار الشروق - مؤسسة الرساله .

والتقاليد والتي تفيض على أتباعها انبل واكرم العواطف والمثل والقيم الانسانيه الرفيعه .

وتحاول فرويديه ان تقذرها فى نفوس الناس وذلك بغمسها فى مستنقع الجنس القذر . وهذا مما يدل ان هذه القصص محبوبه وان بصمات التلموديه اليهوديه ، والصهيونيه واضحه عليها ، فقد جاء فى بروتوكولات حكماء صهيون " يجب ان نعمل لتنهيار الأخلاق فى كل مكان فتسهل سيطرتنا - ان فرويد منا - وسيظل يعرض العلاقات الجنسيه فى ضوء الشمس لكى لا يبقى فى نظر الشباب شىء مقدس - ويصبح همه الأكبر هو اراء غرائزه الجنسيه ، وعندئذ تنهار أخلاقه " (١) .

يقول الاستاذ الفاضل محمد قطب " ان هناك هدفا مزدوجا يتم فى نفس الوقت ، فالجنس ينظف ليستباح لتطلق الغرائز المكبوتة ، لينطلق الشباب كالبهائم دون ان يحسوا فى ضميرهم لذعا ولا فى نفوسهم ندامه ، ولكن فى ذات الوقت يقذر الدين والأخلاق والتقاليد بتصويرها تابعه فى الأصل من الجنس المستقذر حينئذ فى النفوس ، أى انه تتم عمليه ابدال دقيقه خبيثه بشعه - فينزل الدين والاخلاق الى مكان الجنس المستقذر ، ويرتفع الجنس الى مكان الدين والأخلاق فى النظاره والتقدير " (٢)

هذا ملخص لنظريه فرويد أو مذهب التحليل النفسى عند فرويد والقائل بأن الانسان حيوان تحكمه غرائزه ، وان الغريزه الجنسيه هى المصدر الاول لدوافع الانسان وتصرفاته ، تلك النظرية التى وضع مبادئها فرويد من خلال معاشته طوال حياته للمرض من الشواذ والمصابين بالاضطرابات النفسيه ، وهم الرصيد الذى شكل من خلاله نظرياته ، وكون مذهبهم .

نقد نظرية فرويد :-

١- ان هذه النظرية أنزلت الانسان منزله الحيوان تحكمه غرائزه فقط ، وان غريزته الجنسيه هى المصدر الاول لدوافعه وتصرفاته ، هذا الانسان الذى كرمه الله سبحانه وتعالى وفضله على كثير من خلقه نزل به فرويد الى درك الحيوانيه مستمداً بذلك نظريته هذه الى الانسان من نظريته داروين ، قال تعالى : " ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ، ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً " (٣)

٢- ان هذه النظرية تدعو الى هدم جميع المبادئ والمثل الاخلاقيه والقيم والتقاليد كما تدعو الى هدم الدين ، بل انها تنزل بالدين الى مستنقع الجنس القذر وتصوره بأنه تابع فى الأصل من الجنس .

(١) التطور والثبات فى حياه البشر - مصدر سابق - صفحه ٥ .

(٢) المصدر السابق ص ٥ .

(٣) سورة الاسراء آيه رقم ٧٠

- ٣ - كما تدعو هذه النظرية الى هدم المجتمعات البشرية وذلك بدعوتها الى الانحلال الخلقي والاباحيه ، واشاعة الجنس الرخيص بين افراد المجتمع والارتفاع بالجنس وانزاله منزله الدين والاخلاق .
- ٤ - كما انه لا يخفى على أحد أن هذه النظرية هي وضع وتخطيط الصهيونيه العالميه كما كشفت عن ذلك بروتوكولات حكما صهيون ، وانهم هم الذين رتبوا لنجاح فرويد كما رتبوا لنجاح سلفه داروين من قبل وخلفه ماركس من بعد ، حيث يتضح لنا ذلك من أهداف هذه النظرية وما تنطوي عليه من تدمير للأخلاق واباحيه وانحلال ومن اشاعه للعلاقات الجنسيه فى المجتمع البشرى ، وذلك ليسهل على الصهاينه السيطرة على العالم .
- ٥ - ثم ان نظريه فرويد فى التحليل النفسى فى أصلها ومصدرها مازالت فرضيه حيث لا دليل ولا سند علمى يثبت صحتها ، وقد أشار الباحثون الى ان فرويد اعترف فى مناسبات عديدة انه لم يكمل البحث ، وان نظريته ليس مكتمله بذاتها (١)
- ٦ - كما ان فرويد اتخذ من دراسة نفسه وطفولته قاعده للتعميم والوصول الى قوانين عامه ، وقد ترك فرويد فى كتاباته عن نفسه وعن حياته ما يثبت انه كان يتخذ من تحليل أحلامه وهواجسه ومشاكل صباه كيهودى فى النمسا المتعصبه ضد اليهود ، قاعده كل تصميماته وهذا فان فرويد ليس خلقة تماما خلق العلماء ، وانه أشبه بمتنبى منه بعالم (٢) .
- ولهذا فقد كان فرويد يرمى بنظرياته وآرائه دين ان يقدم البرهان العلمى والسند الواقعي ، انه يفترض ، ثم يصدق ما يفترض ، ويبنى عليه ، وكأنه حقيقه علميه لا يأتيتها الباطل . وهذه هي نقطة الضعف عند فرويد .
- ٧ - اعتمد فرويد على الاساطير اليونانيه القديمه ، وأقام منها قوانين علميه كأعتماده على عقده أوديب وعقده اليكترا ، وقد اثبت العلماء ان عقده أوديب وعقده اليكترا والعقد الأخرى ليست طبيعيه المنشأ ، كما اثبت العلماء ايضا انها ظاهره اجتماعية قد توجد فى مجتمع ، وتعدم فى مجتمع آخر . (٣)
- ٨ - كما ان نظرية فرويد قد عارضها كثير من العلماء والباحثين فى مجال علم النفس واشتبوا بطلانها وزيفها ، وعدم صلاحيتها للتطبيق ، وقد أشار الباحثون الى ان المؤتمر الذى عقد فى انجلترا عام ١٩٧٠ للأطباء النفسانيين ، قد كان نقطة تاريخيه خطيره ، فقد ألقى العالم النفسى (ايليوت سليتر) كلمه أعلن فيها ان نظرية فرويد " ليست علما بل هي اسطوره ولدت فى رحم خصب من اللاعلميه ، وقال سليتر ان نظرية فرويد سوف لا يكون لها مستقبل " كما قال أيضا " ان نظرية فرويد ، فرقته علماء النفس ، وان علم الأمراض النفسيه يعانى من جرح عميق أحدثه جسم غريب ، وهو نظريه فرويد ، وهو جسم غريب لسببين :-

(١) الاسلام والدعوات الهدامه - مصدر سابق - صفحہ ١٦٧

(٢) المصدر السابق ص ١٦٦

(٣) المصدر السابق ص ١٦٦

الاول : انه لا يمت للعلم بصلاحيته .
والثاني : لأن ما يقدمه ويحققه للمريض يختلف عما يحققه العلم الطبى فى اى فرع
من فروع علم النفس : ان ازاله هذا الجسم الغريب لكفيل باندمال جرح العلوم
النفسية " (١) .

وجاء فى حلقه دراسيه نظمها اكاديميه العلوم فى نيويورك وضمت ١٨ فيلسوفا
حسيث استثنوا علم التحليل النفسى لفرويد من ميدان العلوم ، وكانت وجهه
النظر ان نظريه خلايه كنظريه فرويد برزت قبل نصف قرن ، كان يجب ان تكون
الآن علما له مكانته وأسسها ولكنها لا تزال تدعو للخجل والرهاء ، لأنها لم تتعدى
حدود النظرية (٢)

وأخيرا فان العالم النفسى (ايفان بافلوف) اعلن ان نظريه فرويد ، وهى
النظريه التى ترجع جميع الاضطرابات الى أسس جنسيه بحثه ، هى معول هادم
لنفوس الشباب ، ومخدر مميت لنفوس أبناء الشعب . (٣)

(١) المصدر السابق ص ١٧٢ - ١٧٣

(٢ ، ٣) المصدر السابق ص ١٧٢ - ١٧٤

كذلك أدى ذلك العداء بين الكنيسة والعلم الى شعور بالاستياء العام لدى الشعوب الأوروبية من تصرفات الكنيسة ورجالها ، مما ترتب عليه ظهور حركات فكرية مناهضة للكنيسة بعض هذه الحركات يتميز بالطابع الاصلاحى كحركة مارتين لوتر والتي تنادى باصلاح الكنيسة ، وبعض هذه الحركات لم تكتف بالمناداة باصلاح الكنيسة بل أخذت تنادى بالقضاء على سيطرة الكنيسة قضاء تاما والتحرر من جميع قيودها ، وهذا بالتالى أدى الى التنازع على السلطه بين الدوله والكنيسه التى كانت تباشر السلطه السياسيه ، وتفرض نفوذها على الحكومات والسودول والمعروف ان الدعوه نمت فى أوروبا قبيل الثورة الفرنسيه فى مجال التحرر من سلطان الدين والكنيسه - واقامة منهج جديد ، أساسه الدوله الحديثه ، من شأنه ان ينقل الولاء من الكنيسه الى الدوله ، وهذا التنازع على السلطه بين الدوله والكنيسه أدى الى القول بل والعمل على فصل الدين عن الدوله . . وان يكون لكل منهما مجاله حيث يكون للدوله الشئون السياسيه والاقتصاديه والتشريعيه والتعليميه ، بما لا يمس الكنيسه وتكون للكنيسه شئون الأسره فى مراسيم الزواج وطقوس الوفاء - ونظام الرهنه أو ما يسمى (بالاكليروس) وهذا التقسيم أو الفصل بين السلطتين أطلق عليه اسم العلمانيه وقد مر فى التفكير الاوروبى بمرحلتين . (١)

١ - المرحلة الأولى :- مرحلة العلمانية المعتدلة ، وهى مرحلة القرنين السابع عشر والثامن عشر واعتبر الدين فى هذه المرحلة أمرا شخصيا لا شأن للدولة فيه ، وان من واجبات الدولة فى هذه المرحلة ان تحمى الكنيسة ، وخاصة فيما يتعلق بحبايه ضرائبها . وان طالب التفكير العلمانى فى هذه المرحلة

(١) الاسلام في حل مشاكل المجتمعات الاسلاميه المعاصره - الدكتور محمد البهي -
صفحه ١٦ - الطبعة الثالثه ١٤٠١هـ - ١٩٨١م - دار غريب للطباعة -
الناشر مكتبة وهبه - القايره

بتأكيد الفصل بين الدولة والكنيسة ، فانه لا يسلب المسيحية كدين من كسل قيمها . وان كان ينكر بعض تعاليمها ، ويطالب باخضاع المسيحية الى العقل ، والى مبادئ الطبيعة ، ومن فلاسفه هذه المرحلة المعتدله للعلمانية فى التفكير الأوروبى - الفيلسوف الانجليزى لوك (١٦٣٢ - ١٧٠٤ م) وليبينز (١٦٤٦ - ١٧١٦ م) وهوبز (١٥٨٨ - ١٦٧٩ م) .

٢ - المرحلة الثانية :- مرحلة العلمانية المتطرفة : وهى مرحلة القرن التاسع عشر وقد بلغت هذه المرحلة قممتها فى التطرف فى التفكير المادى التاريخى ، وقد تميزت هذه المرحلة بالطابع الالحادى والدعوه الى انكار الدينى وابعداده عن التوجيه ، بل لم تكف بانكار الدين المسيحى بل تعدته الى انكار جميع الأديان ، واخذت تبشر بعقيدته جديدته تحل محل الدين وهى العقيدة المادية التاريخيه . ولهذا فقد اطلق على هذه المرحلة ، مرحله العهد المادى أو مايسمى " بالثوره العلمانيه " ومن ابرز فلاسفه هذه المرحلة هيغل (١٧٧٠ - ١٨٣١ م) ونيتشه (١٨٤٤ - ١٩٠٠ م) وفيورباخ (١٨٠٤ - ١٨٧٢ م) وكلهم من الفلاسفه الألمان . وكذلك كارل ماركس (١٨١٨ - ١٨٨٣ م) وكان من نتائج هذه المرحلة الثانية مرحلة العلمانيه المتطرفة ظهور (الماركسيه) على يدى كارل ماركس فى القرن التاسع عشر .

الماركسيه :-

سميت بالماركسيه نسبة الى مؤسسها كارل ماركس (١٨١٨ - ١٨٨٣ م) . ولد كارل ماركس فى مدينة ترير بألمانيا عام ١٨١٨ ، وتعلم فى مدارسها وكان لأبيه الفضل فى توجيهه الى الفكر الفلسفى (١) . وكان أبوه فى بدايه حياته يهوديا اسمه " هرشل " ثم تنصر وغير اسمه الى " هنريخ " وقد أشهار بعض المؤرخين ان تبديله لمدينه كان حيله اقتصاديه ليستطيع كسب قوته فى مجتمع نصراني ، وقد أرجع بعضهم نظره ماركس الى الدين " من أنه حيله ووسيله للعيش من خلال خداع الناس الى هذه الحادته ، بالاضافه الى الجوال العام الأوروبى . وماركس هو حفيد الحاهام مردخاى ماركس اليهودى ولذا فان بعض علماء التاريخ يرى ان الماركسيه تفسير يهودى للتاريخ ، ورويا توراتيه تلموديه للحياه والناس . (٢)

تلقى كارل ماركس علومه الجامعيه فى جامعة بون ثم جامعة برلين ، درس فى بداية حياته الجامعيه الفلسفه ، ثم تركها ليدرس تاريخ الاقتصاد .

(١) المذاهب المعاصره ووقف الاسلام منها - الدكتور عبد الرحمن عبيد -

صفحه ١٨٥ - الطبعة الرابعه ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

(٢) السرطان الأحمر - الدكتور عبد الله عزام - صفحه ٢٢ ، ٢٣ - الطبعة الاولى

١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م - دار اللواء للنشر والتوزيع - مكتبة الاقصى - عمان

لم يكن ماركس فى بداية حياته ملحدا فقد قال " ان خير الناس وأجدرهم بالترقيم من يعمل لخير الناس والدين اساس الحياه الانسانيه وهو نفسه يلقننا الخير والحكمه " . (١)

نشأ كارل ماركس وعاش كل حياته فقيرا - وعاش - أولا معتمدا على مال أبيه الفقير ولذا فقد كتب اليه أبوه مره " انك أنانى تغلب الأنانيه على جميع صفاتك " وعندما مات والده ، ارسل رساله الى أمه يطلب نصيبه من الأثر دون كلمه تعزیه واحده ، وأنفق نصيبه ثم عاد يعيش على مال أمه وأخوته - كتبت اليه أمه " انه لا ينتظر بدايه ان تعيش طفيليا الى الابد ، انك الان فى الرابعه والعشرين فاعتمد على نفسك " .

وقد أضرطه نفوره من العمل الى اكتساب المال بأيه وسيله ولو بالاحتيال ، ولهذا فقد باع كتابه رأس المال الى دارين للنشر فى وقت واحد ، ويكتب اليه تلميذه وصديقه الحميم فردريك انجلز قائلا : " انك جامد العاطفه أنانى ناقص المروءه والشعور " ، وكان ماركس تلميذا (لموسى هيس) اليهودى صاحب كتاب (من روما الى القدس) ويعتبر هذا الكتاب اول دعوه منظمه صريحه لاقامه دوله يهوديه فى فلسطين ثم أخذ هرتزل عنه كتابه الدوله اليهوديه سنه ١٨٩٥) . ولقد تأثر ماركس بموسى هيس وقال " لقد اتخذت هذا العبقري (هيس) لى مثلا وقد وه لما يتحلى به من دقه التفكير واتفاق آرائه مع عقيدتى وماأومن به انه رجل نضال وفكر وسلوك " . (٢)

وفى سنة ١٨٤٨ أخرج ماركس مع صديقه انجلز (١٨٢٠ - ١٨٩٥) البيان الشيوعى وفى سنه ١٨٦٧م وضع كتابه رأس المال .

ومن أبرز أقطاب الماركسيه بعد ماركس وانجلز هو لينين مؤسس الحزب الشيوعى فى روسيا والذى عاش ما بين (١٨٧٠ - ١٩٢٤) كما يعتبر لينين مؤسس أول دوله اشتراكيه فى روسيا وذلك بعد انتصار الثورة البلشفيه عام ١٩١٧ . كما اقترنت الماركسيه باسمه حتى اصبح يطلق عليها اسم " الماركسيه اللينينييه " .

نشأة الماركسيه :-

ظهرت الماركسيه فى اوربوا فى القرن التاسع عشر ، وفى ألمانيا على وجه الخصوص على يد كارل ماركس . وقد كان هناك اتجاهان فكريان يسودان اوربوا هما - المسيحيه والمذهب الفردى (٣) أما المسيحيه فقد كانت قائمه

(١) المصدر السابق صفحه ٢٣ نقلا عن كتاب الشيوعيه وليده الصهيونييه لأحمد عبد الغفور العطار ص ٥٢ .

(٢) المصدر السابق ص ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ .

(٣) الفكر الماركسى دراسه تحليليه نقديه - الدكتور صفوت حامد مبارك ص ١٥ الطبعة الاولى ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م - الناشر عالم الكتب القاهره .

على الطبقيه حيث ان النظام الاقتصادى السائد فى تلك الفتره هو نظام الاقطاع وكانت هناك طبقتان رئيسيتان فى ذلك المجتمع - هما الطبقة الارستقراطيه وهى الطبقة المسيطره والمالكه للأراضى ، وطبقة عبيد الأرض والتي تتكون من الفلاحين الذين يقرمون بزراعة اراضى الطبقة الارستقراطيه وكانوا بمثابة عبيد لهذه الطبقة يتصرفون فيهم كيفما يشاءون ، وكانت الكنيسه تشجع هذا النظام ، كما كانت تحارب العقل الانسانى وتضطهده ولهذا قامت الكنيسه بتعذيب العلماء والمفكرين الذين خرجوا على تعاليم الكنيسه وخاصه فيما يتعلق بالكون.

وأما المذهب الفردى فقد ظهر هذا المذهب على يد الفيلسوف الفرنسى (مونتنى ١٥٣٣ - ١٥٩٢م) فى القرن السادس عشر ، وهذا المذهب يرى ان الفرد هو الحقيقه الأساسيه فى الوجود ، لأنه يملك العقل ، وكان هذا المذهب يرفض الطبقيه الكنسيه ، حيث قام ليعارض نظام الكنيسه وهذا المذهب يتلائم مع المذهب الليبرالى والذي يدعو الى الحريه الانسانيه والى تحكيم العقل فى كل شئون الحياه . (١)

وقد أدى ظهور هذين المذهبين وانتشارهما الى ضعف سلطة الكنيسه وتغلب نفوذ طبقة الاشراف أو الطبقة الارستقراطيه وظهور طبقه جديده هى طبقه البرجوازيه او مايسمى بالطبقه الوسطى والتي كانت تتألف من التجار والموظفين والصناع ، وسميت بالبرجوازيه لانها كانت تسكن المدن الصغيره وتسيطر عليها ، فى حين ان الطبقة الارستقراطيه كانت تسكن المدن الكبيره .

ويظهر الصناعه الحديثه واستخدام البخار والآله وتأسيس المصانع الكبيره برز الى الوجود نظام اقتصادى جديد ، هو النظام الرأسمالى الذى ولد فى أحضان البرجوازيه كما ظهرت طبقه جديده هى طبقه البروليتاريا أى طبقه العمال . (٢)

واستمر هذا الوضع حتى القرن التاسع عشر حيث ظهر كارل ماركس داعياً الى نظام اقتصادى جديد هو النظام الاشتراكى ، ويرى كارل ماركس فى النظام الجديد انه النظام الذى يخلف النظام الرأسمالى ، ولكى يهدم ماركس النظام الرأسمالى كان لابد ان يهدم الطبقة التي تتبناه وهى الطبقة البرجوازيه ولا بد ان يهدم الأساس الفكرى الذى تقوم عليه الطبقة البرجوازيه والنظام الرأسمالى وهو المذهب الفردى ، والذي يرى ان هناك انسجاماً تلقائياً بين الفرد والمجتمع ، وبين الفرد والبيئه ، وبين الفرد والطبيعه وبين المصلحه الخاصه والعامه للفرد ، بينما يرى ماركس ان هناك تناقضات فى الانسان والمجتمع ، وبناءً على ذلك فان المصلحه الخاصه للفرد قد تتعارض مع المصلحه العامه للجماعه .

(١) المصدر السابق ص ١٦

(٢) المصدر السابق ص ١٦

ويرى ماركس انه فى ظل النظام الرأسمالى توجد طبقتان هما الطبقة البرجوازية وطبقة البروليتاريا (طبقة العمال) فالطبقة البرجوازية تملك المصانع والآلات الانتاج بينما الطبقة العاملة تعمل فى هذه المصانع التى تملكها الطبقة البرجوازية . ويرى ماركس ان الطبقة العاملة تعمل فى هذه المصانع التى تملكها الطبقة البرجوازية ، ويرى ماركس ان الطبقة البرجوازية تعمل على استغلال الطبقة العاملة وان هناك تناقضا كبيرا بين مصالح هاتين الطبقتين وهذا التناقض لا يحل الا بقيام ثوره دمويه تقوم بها طبقة العمال ضد الطبقة البرجوازية يقوم على اثرها النظام الاشتراكى ، والذى يقوم على الغاء الملكيه الفرديه والعمل على تضيقها قدر الامكان ، وسيطرة العمال على وسائل الانتاج ، كما يرى ماركس انه فى ظل هذا النظام تذوب الفوارق الاجتماعيه بين الطبقات حيث تذوب جميعها فى طبقه واحده وهى طبقه البروليتاريا - او الطبقة العاملة .

الجدور التاريخيه للاشتراكيه :-

وفى الواقع ان الدعوه لاقامه مجتمع اشتراكى ليست حديثه العهد ولم يكن كارل ماركس هو أول من دعا الى اقامة مثل هذا المجتمع أو هذا النظام وانما هى دعوه موغله فى القدم ، حيث ترجع جذورها الأولى الى التاريخ القديم وقد سبق كارل ماركس عدة دعوات من أهمها وأبرزها :-

١ - عند أفلاطون :-

يذكر التاريخ ان افلاطون الفيلسوف اليونانى والذى عاش فى اثينا فيما بين (٤٢٨ - ٣٤٨ ق م) أول من دعا الى اقامة مجتمع اشتراكى فى جمهوريته ويذهب افلاطون فى جمهوريته الى تقسيم المجتمع الى ثلاث طبقات ١ - طبقة الحكام ٢ - طبقة الجند ٣ - الطبقة العاملة من زراع وصناع وتجار ، ويرى افلاطون انه لى تنفرغ الطبقتان الأولى الى رعاية شئون الدولة والتفرغ لها ، وحتى لا ينشأ بين أفرادها الفيسره والتنافس يجب ان يسود حياتهما نظام اشتراكى ، بمعنى ان لا يكون هناك ملكيه خاصه لأحد أفرادها لیس فى المال فقط وانما أيضا فى النساء . ولا يجوز لأحد هم ان يملك متاعا اكثر من ضرورته ولا يكون له دار يخلقها عليه ، كما يخصص للفرد اجر يكفيه طوال العام ، وينبغى ان يشتركوا جميعا فى موائد عامه للطعام ، وان يعيشوا عيشه الجند فى معسكراتهم ، كما لا يجوز لهم ان يتخذوا زوجات لهم ، بل يخصص لهم عدد من النساء يتصل الواحد منهم بمن يشاء منهم (١) أما الطبقة الثالثه من زراع وصناع وتجار فلهم الحق فى ان يحتفظوا بالأموال الخاصه ، وان يتخذوا لأنفسهم زوجات ،

(١) اسلام لاشيوعيه - الدكتور عبد المنعم نمر ، ص ١٠ - دار غريب للطباعة

ويكونوا لأنفسهم أسر على النظام المعروف وهكذا نرى ان شيوعيته تتمثل في طبقه معينه ، وتقوم في أساسها على الاشتراكية في المال والنساء (١)

٢- ثم جاء بعد ذلك الرواقيون (٣٠٠ ق م - ٢٠٠ بعد الميلاد) فدعوا الى اعتبار الأحوال البدائية للمجتمع القبلي ، والرجوع الى الطبيعة هما المثل الأعلى للكمال ونددوا باملكيه الفردية ، فالناس احرار متساوون في كل شئ (٢) .

٣ - مزدك الفارسي :-

دعا مزدك الفارسي الذي ظهر في القرن الخامس الميلادي الى اشتراكية مماثله لاشتراكية افلاطون وهي اشتراكية في الاموال والنساء ، ويرى ان الناس وقد ولدوا سواء فليعيشوا سواء لا سيما في الاموال والنساء لانهما اساس الاختلاف والتناحر بين البشر ، ومن اهم دواعي الحقد والشور والحروب ، ولما كان اكثر ذلك يقع بسبب النساء والاموال ، أحل مزوك النساء ، وأباح الاموال ، وجعل الناس فيهما شركاء ، كاشتراكيهم في الماء والنار والكلا (٣) . ولقد تأثر مزدك بافلاطون ، حيث انتقلت الافكار اليونانية الى بلاد فارس نتيجة غزو الاسكندر المقدوني لهذه البلاد في أواخر القرن الرابع قبل الميلاد (٤) .

٤ - القرامطه :-

كما دعت القرامطه وهم احدى فرق الاسماعيليه الباطنيه ، الى نوع من الاشتراكية في الاموال والنساء ، بل ان هذه الفرقة المعروفة بنزعتها الاشتراكية التبيي تميل الى الاباحيه المطلقة في كل شئ ، وزعموا ان اشتراكيهم هذه تحقق الاخاء والمساواه والعدل بين الناس ويعتبر حمدان قرمط هو زعيم القرامطه . (٥)

٥ - أما في العصور الحديثه :- وخاصة في عصر النهضة الأوروبية ، فقد ظهر بعض الكتاب والفلاسفه اتجهوا في تفكيرهم الى كتابه بعض القصص والتي يصورون فيها تلك الدعوات والتي تتمثل في اقامة مجتمع اشتراكي أساسه العدل والمساواه . وكانت تلك القصص تقوم على أساس من التخيلات ، وكان من ابرز هؤلاء الكتاب والفلاسفه :-

(١) الفكر الماركسي دراسة تحليليه ونقديه - مصدر سابق - صفحه ٩

(٢) المصدر السابق ص ٩

(٣) اسلام لاشيوعيه - مصدر سابق - صفحه ١٢

(٤) الفكر الماركسي دراسة تحليليه نقديه - مصدر سابق - صفحه ١٠

(٥) نقد أصول الشيوعيه - تأليف صالح اللحيدان - صفحه ٢٤ - الطبعة الاولى

١٤٠١ هـ - مكتبة الحرمين

١ - توماس مور (١٤٧٨ - ١٥٣٥)
وهو كاتب انجليزي ألف كتابا باللاتينية سنة ١٥١٦ سماه " يوتوبيا " وصف فيه مدينه مثاليه تخيلها قائمه في جزيره يعيش فيها الانسان في سعادته تامه ، وكان توماس مور من المعجبين بأفلاطون وجمهوريته تخيل توماس مور دوله صغيره يرى فيها الاطفال تنشأ في جزيره مهجوره كجمهوريه افلاطون وتتكون هذه الدوله من خمسين مدينه ، تنقسم كل مدينه الى أسر على رأس كل منها زعيم ، ويقوم هؤلاء الزعماء بانتخاب رئيس الدوله الذي يعاونه مجلس شيوخ ، تمثل فيه كل مدينه ، بثلاثة أعضاء ، هذه الدوله المثاليه ليس فيها ملكيه خاصه ، بل على كل مواطن ان يعمل في الانتاج الزراعى وان يتعلم حرفه ، فهناك مجموعه تعمل في الزراعة لمدة سنتين ثم تعود الى المدينه ليحل محلها غيرها ، وهكذا وعلى المقيمين في المدينه ان يعملوا بالانتاج الصناعى لمدة سنتين وهكذا بالتبادل . (١)

٢ - كامبانيلا (١٥٦٨ - ١٦٣٩) .
وهو فيلسوف ايطالى عذبتة محاكم التفتيش وقضى في السجن سبعة وعشرين عاما بسبب مطالبتة بدراسة العلوم التجريبيه . ألف في سجنه كتابا عام ١٦٣٠ بعنوان " مدينه الشمس " دعا فيه الى اقامة نظام اشتراكى خال من الملكية الفردية والنظام النقدي ، ويفرض نظام العمل الجبرى . (٢)

٣ - فرنسيس بيكون (١٥٦١ - ١٦٢٦)
مؤلف كتاب " اتلانتا الجديد " وفيه يرى ان سعادة الانسان انما هي في الفلسفه الطبيعیه التجريبيه والعمل المنتج .

٤ - جيمس هارنجتون (١٦٠٤ - ١٦٧٧)
مؤلف قصه " المحيط " وقد تأثر هؤلاء جميعا بأفلاطون .

٥ - جان جاك روسو (١٧١٢ - ١٧٨٧)
فيلسوف فرنسى زعم في كتابه أصل عدم المساواه بين الناس " ان الملكية الفردية مخالفه للطبيعه ، وان يجب الغاء نظام الملكية الفردية والعوده الى نظام الطبيعه ، وصرح قائلا " لن يكون مصيركم الا التلف والضياع لو نسيتم ان الارض ليست ملكا لأحد ، وان ثمارها لنا جميعا " (٣) .

٦ - موريللى (١٧٢٧ - ١٨١٩)
فيلسوف وكاتب فرنسى تخيل في كتابه " قانون الطبيعه " نظاما شيوعيا

(١) الفكر الماركسى دراسه تحليليه نقديه - مصدر سابق - صفحہ ١١٠ ، ١١

(٢) المصدر السابق ص ١١

(٣) المصدر السابق ص ١٢

يكون التشريع فيه في يد رؤساء العائلات والمهنة المختلفة، والمجتمع يتكون من اتحاد الاسر والقبائل والمدن والمقاطعات . ويرى ان الملكية الفردية تتنافى مع قانون الطبيعة ، وليس لفرد ان يدعى ملكه شيء الا ما يحتاج اليه في استعماله الشخصي . (١)

٧ - فرانسوا نويل بابييف (١٧٦٠ - ١٧٩٧)
وكان يدعو الى اقامة ديكتاتورية شعبية تلغى فيها الملكية الفردية ، واعتبار ان موارد الانتاج ملك لافراد المجتمع ، وكان يرى ان الملكية الفردية نوع من السرقة والاكراه ، كما كان يدعو الى الملكية العامة في وسائل الانتاج وان يوزع الناتج بواسطة الدولة على افراد المجتمع كل حسب عمله ، وحسب حاجته ، لما يرى ان العمل واجب على الجميع ماعدا الشيوخ والأطفال ، كما يرى ان الاطفال ينزعون من اسرهم في سن الخامسة وتقوم الدولة بالاشراف على تربيتهم .
وقام بابييف مع بعض رفاقه مطالبين بقيام ثورة اجتماعية مكمله للثورة الفرنسية من اجل القضاء على استغلال الطبقات الفقيرة وتحسين أحوالها الا ان هذه الثورة باءت بالفشل واعدم على اثرها بابييف بالمقصلة عام ١٧٩٧ . (٢)
ثم جاء بعد بابييف عدة مفكرين كان منهم سان سيمون (١٧٦٠ - ١٨٢٥) ولوى بلان (١٨١١ - ١٨٨٢) .

٨ - كارل ماركس (١٨١٨ - ١٨٨٣)
وهو فيلسوف يهودى ألماني كما قدمنا نبذه عن حياته في بداية هذا الفصل ، فوجد ماركس اوروبا تموج بهذه الافكار والحركات ، فتأثر بها ودعا لدعوة اشتراكية جديدة سماها (الاشتراكية العلمية) وذلك تمييزا لها عن الاشتراكيات السابقة والتي سماها بالاشتراكيات الخيالية . وقام مع صديقه فردريك انجلز في عام ١٨٤٨ باصدار " البيان الشيوعي " وفي هذا البيان تصور عام للدعوة الاشتراكية الجديدة التي دعا اليها كارل ماركس .

(١) الفكر الماركسي - دراسة تحليلية نقديه - مصدر سابق - ص ١٢

(٢) المصدر السابق ص ١٣

مصادر الماركسيه :-

انتقى كارل ماركس أصول نظريته من ثلاثة مصادر رئيسيه (١) تعتبر فى مجموعها المصادر الأساسيه للنظرية الماركسيه وهى :-

١ - الفلسفه الألمانية :-

تعتبر الفلسفه الألمانية فى مطلع القرن التاسع عشر أحد المصادر الرئيسيه للنظرية الماركسيه ، وهذه الفلسفه ممثله فى فلسفه هيغل وفيورباخ الألمانين ، فقد تأثر كارل ماركس بفلسفه هيغل المثاليه الجدليه ، حيث أخذ عنه جدليته ، ثم تأثر كذلك بفلسفه فيورباخ الماديه وأخذ عنه ماديته ، ولذلك يطلق على فلسفه كارل ماركس الماديه الجدلييه .

٢ - الاقتصاد السياسى الانجليزى :-

فقد كانت انجلترا فى مطلع القرن التاسع عشر اكتر البلاد تقدما من الناحيه الاقتصاديه ، وانتقلت فيها الصناعه من المرحله اليدويه الى المرحله الآليه ، وهكذا نشأ الانتاج الصناعى الكبير ، والذي يعتبر اساس المجتمع الرأسمالى مما ساعد على ازدهار الاقتصاد الانجليزى ، والذي يعتبر المصدر الثانى للنظرية الماركسيه .

كما مهد الاقتصاديان الانجليزيان آدم سميث ، ودافيد ريكارد والطريق لنظرية القيمه - العمل (٢) الا ان الماركسيون يزعمون انها عجزا عن التدليل على ان قيمة كل سلعه تتحدد بمقدار زمن العمل الضرورى لانتاجها ، وبهذا يعتبر ماركس انه تخطى حدود الاقتصاد السياسى الانجليزى الذى عجز عن تحليل الرأسماليه تحليللا كافيا كما يزعمون ، مما أدى به الى وضع نظريته الاقتصاديه الجديده ، وهى نظرية فائض القيمه .

٣ - الاشتراكية الفرنسيه :-

وتعتبر بذره الاشتراكية الحديثه ، فقد تأثر ماركس بما سبقه من أفكار اشتراكية ، الا ان الماركسيون لا يعتبرون الاشتراكيه السابقه لاشتراكيتهم والتي يصفونها بالعلميه لا يعتبرونها علميه بل هى فى نظرهم اشتراكيه خياليه وتشكّل الاشتراكية الفرنسيه اكبر جزء من هذه الاشتراكيه الخياليه والتي تعتبر المصدر الثالث للنظرية الماركسيه . هذه الاشتراكية الخياليه تكونت فى ظل النظام الرأسمالى ، وقد قام اصحاب هذه الاشتراكية بالتنديد بالنظام الرأسمالى القائم على استغلال الطبقة العامله ومن ثم قاموا بنقد النظام الرأسمالى

(١) اصول الفلسفه الماركسيه - تأليف جورج بوليتزر وجى بيس ، موريس كافين - تعريب شعبان بركات صفحه ٣٨٤ - ٣٩٠ - المكتبه العصريه - صيدا - بيروت .

(٢) المصدر السابق ص ٣٨٩

من خلال تصوراتهم الاشتراكية ومن أهم هؤلاء المفكرين :-

- ١ - سان سيمون (١٧٦٠ - ١٨٢٥)
والذى يرى ان زيادة الانتاج الصناعى فى المجتمع الرأسمالى تولد أعظم الآلام للكادحين ، وكان يعتقد ان نمو الصناعة يجلب السعادة للانسانية وأنها مقدمه ضرورية للاشتراكية (١) ويرى كذلك تنظيم الانتاج تنظيمًا عقلانيا على يد رجال تشاركوا لاستغلال الطبيعة معا ، وهكذا يزول استغلال الانسان للانسان (٢) .
- ٢ - شارل فورييه (١٧٧٢ - ١٨٣٧)
والذى دعا الى ايجاد نوع من التعاونيات يشترك فيها المالكون فى ممتلكاتهم وعملهم ونبوغهم وينتظمون فى طوائف صغيره للانتاج تضمن للانسانية الازدهار ، وبهذا يزول الأجر ، وتعمل المنافسة من اجل الصالح العام (٣) .
- ٣ - روبرت اوين (١٧٧١ - ١٨٥٨)
يرى ان الثورة الصناعيه التى حدثت فى انجلترا قادره بايجاد الظروف التى تساعد على تحقيق السعادة للجميع ، ويتحدث عن الشيوعيه فيقول " يجب ان تكون قوى الانتاج التى نمتها الصناعه الضخمه ملكا جماعيا ، كما يجب ان يستفيد منها جميع أعضاء المجتمع " وخيل اليه بهذا انه يستطيع التمهيد للتنظيم الشيوعى للمجتمع بواسطة تعاونيات الانتاج والاستهلاك (٤) .
- ٤ - ثم جاء بعد ذلك لوى بلان :-
والذى نشر كتابه عن تنظيم العمل وتحدث عن المنافسة على اعتبارها مصدرا للبلوس ليس للعامل فقط بل للطبقه البرجوازية أيضا (٥) .
- ٥ - ثم أخيرا جوزيف بـرودون :-
والذى عارض مبدأ الملكية وقال " ان الملكية هى السرقة " ويرى أيضا ان المنفعه ليست هى القاعده التى تنظم علاقات الناس بعضهم مع بعض ، بل ان القاعده الأساسيه التى يقوم عليها نظام المجتمع واستقراره هى العداله (٦) .

-
- (١) العداله الاجتماعيه ، عقيدته ، هدف ، مصير - فؤاد العادل ص ٤٥ - الطبعة الاولى ١٩٦٩ - دار الكتاب العربى .
 - (٢) اصول الفلسفه الماركسيه - تأليف جورج بوليتزر وجى بيس ، وسوريس كافين - مصدر سابق - ص ٣٩٣
 - (٣) المصدر السابق - ص ٣٩٣ - ٣٩٤
 - (٤) المصدر السابق - ص ٣٩٤
 - (٥) العداله الاجتماعيه ، عقيدته ، هدف ، مصير - فؤاد العادل - ص ٤٧
 - (٦) المصدر السابق - ص ٤٩ - ٥٠

أسس الماركسيه ————— :-

تقوم الماركسيه على مبدئين أساسيين هما :-

١ - المادية الجدلية ————— :-

تعتبر المادية الجدلية الأساس الفكري للنظام الاشتراكي وطبقة البروليتاريا ،
والمادية الجدلية تتكون من كلمتين ولكل منهما معنى خاص :
فالمادية : تعبير عن المذهب الذي يقول انه لا يوجد في هذا العالم سوى
المادة المحسوسة اى المادة التى تدرك بالحواس الخمس ، وبناءً على هذا فالمذهب
المادى ينكر وجود الله لانه لا يدرك بالحواس الخمس ، وكذلك ينكر وجود الملائكة
والجن وجميع السمعيات والمغيبات ، وهو مذهب قديم ليس من اختراع كارل ماركس
وقد تحدثنا عنه باسهاب فى المبحث الثانى من هذا الفصل والخاص بالجدور
التاريخية للمادية .

أما معنى الجدلية عند الماركسيين : فكلمة الجدل مأخوذة أساساً من معنى
المناقشة والمناظرة بين الخصوم ، وقد تحول هذا المعنى على يد الفلاسفة
الى معنى التناقض ، فأصبح معنى كلمة جدلية خاص بالمذهب الذى يقوم على
التناقض ، والجدلية عند الماركسيين لا تعنى فقط التناقض وانما تعنى كذلك
التطور الذاتى للأشياء الناشئ عن التناقض الذاتى للأشياء ، ومعنى ذلك
ان هناك تناقض ذاتى فى جميع الاشياء ، فكل ما فى هذا الوجود يحتوى على
الشيء ونقيضه وهذا التناقض الذاتى الكامن فى جميع الأشياء ينشأ عنه صراع
بين الطرفين المتناقضين وهذا الصراع يؤدى الى تغلب الأقوى ، والأقوى
دائماً هو الشيء الجديد الذى يتمتع بالقوة والشباب بخلاف القديم الذى يصل
الى حالة من الضعف تؤدى به الى الزوال حيث يتلاشى ، ويحل محله الجديد
وهكذا ينشأ التطور .

ويرى الماركسيون ان كل شيء فى العالم يتطور ، فالأجرام التى لا تحصى فى
الكون ، والمجموعة الشمسية والأرض وكل ما عليها هى نتاج تطور طويل للمادة ،
والانسان نفسه - اكمل نتاج للطبيعة قد تشكل فى عملية تطور العالم المادى ،
وهذا التطور يشكل جانباً هاماً من جوانب المادية الجدلية يقول انجلز الجدل
هو علم القوانين العامة للحركة والتطور فى الطبيعة والمجتمع الانسانى والفكر (١)

وينظر الجدل الماركسى الى التطور باعتباره حركة من الأدنى الى الأعلى
ومن البسيط الى المركب ، ويرى الجدل ان مصدر التطور هو التناقضات الكامنة
فى الأشياء والظواهر ، كما يزعم الماركسيون ان الجدل الماركسى هو وحدة الذى
يقدم فهما سليماً علمياً لعملية التطور . (٢)

(١) اصول الفلسفة الماركسية ف.ج - أفاناسييف - مصدر سابق ص ٧٧ - ٧٨

(٢) المصدر السابق ص ٧٨

وقد تأثر كارل ماركس بجدليته هذه بالفيلسوف الألماني هيغل الذى كان يقول بالتطور الذاتى ، كما تأثر أيضا بفلسفه فيورباخ الماديه وأخذ عنه ماديتيه وفيورباخ رفض مثاليه هيغل كما يرفض وجود قوه مجردة عن الماده ويرى ان الفكر طور من اطوار الماده ، ولهذا أطلق على نظرية ماركس اسم الماديه الجدلييه ويزعم الماركسيون ان القوانين الأساسيه للماديه الجدليه تقدم صورته عامه لتطور العالم ومعرفته وهذه القوانين هـى : (١)

١ - قانون وحده الأضداد وصراعهما :-

وهذا القانون يكشف عن مصدر التطور وقواه المحركه ، اى ان التناقض الذاتى الكامن فى الأشياء ينشأ عنه صراع بين الأضداد ، وهذا الصراع يؤدى بالتالى الى التطور ، وتعتبر الماركسيه هذا القانون بمثابة العمود الفقرى للجدلييه الماركسيه .

٢ - قانون تحول التغيرات الكمي الى تغيرات كيفيه :-

ويشير هذا القانون الى التغير الفورى فى العالم عن طريق الوثبات والتحول المستمر للتغيرات الكميه الداخليه للأشياء الى تغيرات كيفيه أساسيه كما يزعم الماركسيون .

٣ - قانون نفى النفسى :-

وهذا القانون يعنى حلول الجديد على القديم اى التطور ، وقد فسر ماركس وانجلز " النفسى " بطريقه ماديه وأوضحا ان النفسى جزء لا يتجزأ من التطور الواقع ذاته يقول ماركس " لا يمكن ان يحدث تطور فى اى مجال مالم ينفى اشكال وجوده السابقه " . (٢)

٢ - الماديه التاريخيه :-

وهى الأساس الفكرى الثانى الذى تقوم عليه النظرية الماركسيه - وهى عباره عن تطبيق الماديه الجدليه على المجتمعات عند الماركسيين ، والماديه التاريخيه هى عباره عن علم الاجتماع الماركسى ، وسميت كذلك لانهم يربطون بينها وبين التاريخ فالتاريخ كما يراه كارل ماركس بمجموع وقائعه وحوادثه الروحيه منها كانتشار المعتقدات الدينيه ، والعقليه كنشوء المبادئ الفلسفيه والاخلاقيه والمفاهيم الاجتماعيه ، وسائر أوجه النشاط الانسانى الأخرى - ان كل هذه الوقائيع انما تجد تفسيراً لها وسبباً فى حادثه ماديه واحده وهى التغير الذى يطرأ على وسائل الانتاج ، وان أساليب الانتاج هى الأساس الذى يرتكز عليه تاريخ البشره وهى الموجه الأوحده لوقائع وحوادث هذا التاريخ .

(١) المصدر السابق ص ٧٨

(٢) المصدر السابق ص ١١٢

يقول ماركس " ان الناس باكتسابهم قوى انتاجيه جديده ، يغيرون طريقه انتاجهم ويتغيرهم طريقه الانتاج واسلوب كسب المعيشه انما يغيرون كل علاقاتهم الاجتماعيه ، فالطاحونه اليدويه كانت مرافقه لمجتمع الرق ، والهوائيه مرافقه للمجتمع الاقطاعي كما ان الطاحونه البخاريه رافقت المجتمع الرأسمالي الفردي " وبمعنى آخر " ليس شعور الانسان هو الذى يعين شكل وجوده ، بل ان شكل حياته هو الذى يعين طبيعته شعوره " (١) يستنتج من ذلك ان مجموعه الآراء الدينيه والخليقيه والسياسيه والقانونيه والاجتماعيه التى تسود فى مجتمع المجتمعات والتى يطلق عليه اسم البناء الفوقى انما هى قائمه على أساس من الاقتصاد والذى يطلق عليه اسم البناء التحتى . وهذا يعنى ان الاقتصاد هو الذى يؤثر فى الدين ويؤثر فى ما يسمى بالبناء الفوقى ككل ، اى ان الدين عند الماركسيين قائم على اساس من الاقتصاد وعلى أساس من النشاط البشرى ، وليس الاقتصاد او النشاط البشرى قائم على اساس من الدين ، والرد عليهم فى غاية السهوله ، حيث اننا لو راجعنا جميع الاديان السماويه لوجدناها جاءت لتغيير اوضاع المجتمع فى جميع النواحي السياسيه والاقتصاديه والاخلاقه والاجتماعيه وغيرها ، وخاصه الاسلام فقد جاء ليقم نظاما اجتماعيا يختلف جذريا عن النظام الجاهلى فى جميع الجوانب ومنها الجانب الاقتصادى ، اى ان الاسلام جاء ليؤثر فى الاقتصاد وليس العكس ، وان طريقه الانتاج التى كانت سائده فى مكه المكرمه وقوى الانتاج التى كانت سائده عند العرب بشكــــل عام فى الجاهليه لم تكن سببا فى ظهور الاسلام ، انما الاسلام جاء وحيا من عند الله سبحانه وتعالى ليخرج الناس من الظلمات الى النور .

الماركسيه والدين :-

تقف الماركسيه موقفا عدائيا من الدين ، حيث ان الأسس الفكرية التي تقوم عليها الماركسيه ممثله في الماديه الجدليه والتي ترى انه لا يوجد في هذا العالم سوى الماده المحسوسه ولا تؤمن الا بما تدركه الحواس الخمس ، وبناء على ذلك فان الماركسيه تنكر وجود الله سبحانه وتعالى ، كما تنكر وجود البعث والحساب والجزاء والملائكه والجن وغير ذلك من المفاهيم وماتؤمن به الأديان بشكل عام .

كما ان الأساس الفكري الثاني للماركسيه وهو الماديه التاريخيه والتي تقرر ان الدين والأخلاق والقوانين والثقافه والعادات والتقاليد والنظم السياسيه والاجتماعيه والتي يطلق عليها الماركسيون البناء الفوقي ما هي الا انعكاس للبناء التحتي أي انها انعكاس ونتيجه للبناء الاقتصادي في المجتمع . بمعنى ان الاقتصاد والذي يعتبر أساس البناء التحتي هو الذي يؤثر في الدين ، ولما كانت قوى الانتاج تتغير ويؤدي ذلك لتغير علاقات الانتاج ، فان البناء الفوقي بكل مكوناته يتغير تبعاً لذلك ، وهذا يعني عند الماركسيين انه لا وجود حقيقي للدين ، مثله في ذلك مثل غيره من مكونات البناء الفوقي ، لانه في نظرهم نتاج لعلاقات وقوى انتاج معينه ، وهذا الكلام مجرد وهم يداعب خيال الماركسيين ولا يوجد مايدل على صحه ادعائهم هذا سواء أكان من الناحيه العلميه أم الواقعيه ، لأن الواقع التاريخي يدحض هذا الزعم الباطل فكما قلنا فسي معرض حديثنا عن الماديه التاريخيه ان جميع الأديان السماويه جاءت لتغيير أوضاع المجتمع من جميع النواحي السياسيه والاقتصادي والاجتماعيه والاخلاقيه ، كما ان الاسلام جاء ليقيم نظاما اجتماعيا جديدا يختلف اختلافا جذريا عن النظام الجاهلي ، كما ان قوى الانتاج وطريقه الانتاج السائده في مكه في ذلك الوقت لم تكن سببا في ظهور الاسلام ، بل ان الاسلام جاء وحيا من عند الله سبحانه وتعالى .

والسبب الحقيقي التي تنطوي تحته معاداه الشيوعيه للأديان السماويه جميعها ما عدا اليهوديه حيث ان الشيوعيه صنيعه من صنائع الصهيونييه والتي تسعى الى تحقيق استعلاء شعب الله المختار حيث جاء في البروتوكول الثالث من بروتوكولات حكما صهيون " اننا نقصد ان نظهر كما لو كنا المحررين للعمال ، جئنا لنحررهم من هذا الظلم ، حينما ننصحهم بأن يلتحقوا بطبقات جيوشنا من الاشتراكيين والفوضيين والشيوعيين ، ونحن على الدوام نتبنى الشيوعيه ونحتضنها متظاهرين بأننا نساعد العمال طوعا لبدء الاخوه والمصلحه العامه للأنسانيه ، وهذا ماتبشر به الماسونيه الاجتماعيه " (١) .

(١) الخطر اليهودي - بروتوكولات حكما صهيون - محمد خليفه التونسي صفحه ١١٦ الطبعة السادسه ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م - الناشر دار الكتاب العربي - بيروت - لبنان .

وهذا ما يدل على الصلة القوية بين الماسونية والشيوعية والصهيونية ، حيث انها جميعا تنبع من منبع واحد وتعود الى أصل واحد .

كما ان هناك سببا آخر وهى ان الشيوعية جاءت بوصفها عقيدة أودينسما جديدا يحل محل الأديان القديمة ويحتقرها ويناهضها بالدعوة السى الالحاد والمادية التى تنكر الله تبارك وتعالى ورسالات السماء ، ولهذا شن الشيوعيون حربا عوانا لا هوادة فيها واعتبروا الشيوعية دينا ولينين وستالين انبياء بدلا من موسى وعيسى ، وكتاب رأس المال كتابهم المقدس البديل عن التوراه والانجيل . (١)

كما يزعم الماركسيون بأن الدين أفيون الشعوب ، وانه مخدر للشعوب تستغله الطبقات المسيطره وذلك لاحكام سيطرتها على الطبقات الفقيره .

" كما يزعم الماركسيون ان الدين هو نقيض العلم المادى الجدلى الذى يعكس تناقضات الواقع باخلاص وبدون أية زيادات غريبه خياليه كما قال انجلز " تكمن اصول الديانه فى النظريات المحدوده الجاهله التى تنشأ فى حاله الهمجه " (٢) وبناء على ذلك يزعم الماركسيون ان " فكره الله " أو فكره " الروح " ليست سوى فكره فارغه ورمز للدلاله على جميع ألوان الجهل الماضيه للانسان . . (٣)

وبالجمله فان الفكر الماركسى يرى ان الدين خدعه للمجتمعات ، وقد اعترف بذلك المفكر الفرنسى روجيه جارودى والذى اعلن اسلامه مؤخرا ، وقد كان فى السابق من اكبر فلاسفه الماركسيه فى العصر الحديث ، حيث يقول " ان ما يميز الالحاد الماركسى البحث هو انه على خلاف مع سابقيه لم يكف باعتبار الدين خديعه فحسب او مجرد وهم ولده الجهل ، بل تولد عن قوله : ان الاديان انعكاس لشقاء الانسان وضعفه ، وقد اغرق ماركسس البشريه فى شقاء الانسحاب من الدين وبسررها الظلم والصراع الدموى وحجب عنها نور البصيره وطمأنينه القلب وأذاقها الذل والهوان " . (٤)

(١) هزيمة الشيوعية فى عالم الاسلام - أنور الجندى - صفحہ ٨٤ - دار الاعتصام

(٢) أصول الفلسفه الماركسيه - تأليف جورج بولتيزر ، وجى بيس وموريس كافيين
مصدر سابق ص ٢٤٢

(٣) المصدر السابق ص ٢٤٥

(٤) هزيمة الشيوعية فى عالم الاسلام - مصدر سابق ص - ٩٦

الماركسيه والأخلاق :-

يزعم الماركسيون ان هناك نمطين من الأخلاق يعارض كل منهما الآخر، اخلاق شيوعيه وأخرى برجوازيه (١) ويزعمون ان الاخلاق البرجوازية تلعب دورا رجعيا في تطور المجتمع لأنها تفترض سيادة الملكية الفردية التي تفرق الناس وتحولهم الى أعداء متنافسين في الكفاح من أجل الربح ، فالإنسانيه المطلقة هي المبدأ الاساسي للأخلاق البرجوازية " فالإنسان في مواجهة الإنسان ذئب " كل فرد لنفسه وليأخذ الشيطان الأخير " هذه هي القواعد الأخلاقية للمجتمع البرجوازي كما يزعم الماركسيون ، وإن روح الإنسانيه والطمع وطلب الثروه والعدايه والتنافس هي جوهر الأخلاق الرأسماليه ، حيث يقوم المجتمع البرجوازي على مبدأ استغلال الإنسان للإنسان وفي هذا انتهاك فاضح للأخلاق .

أما الأخلاق الماركسيه او الشيوعيه فهي أنبل واكثر الأخلاقيات انسانيه في العالم كما يدعي الماركسيون لأنها لا تعبر عن مصالح حفته من المستغلين بل عن مصالح الاغلبية المطلقة لأعضاء المجتمع وعن مصالح ومثل الشعب العامل كله .

كما ان الأخلاق الشيوعيه تخضع لمصالح الصراع الطبقي للبروليتاريا ومضمونها وهدفها ان تبني وتدعم الشيوعيه (٢) كما تنبع المبادئ الأساسية للأخلاق الشيوعيه من طبيعه المجتمع الاشتراكي نفسه ، ومن أساسه الاقتصادي ، والملكيه الاشتراكيه لوسائل الانتاج وتوحد الأخلاق الشيوعيه الناس وتمكنهم من الحياه والعمل وفقا لمبادئ الصداقه الأخويه والتعاون والاحترام المتبادلين ، وبالتالي تتجسد مبادئ الأخلاق الشيوعيه مثل الجماعيه والمساعده الرفاقيه المتبادله في الشعار القائل " الفرد للجميع والجميع للفرد " (٣) إلا أن الواقع يكذب زيف هذا الشعار . ومن المعروف ان الماركسيين ينكرون وجود الخالق سبحانه كما ينكرون الدين وتبعاً لذلك فهم ينكرون كل ما يقرره الدين من اخلاق ومثل عليا وقيم انسانيه رفيعه ، وبناءً على ذلك فقد انكر المذهب الشيوعي كل التراث الخلقى الذي توارثته الإنسانيه منذ أقدم العصور وانكر جميع التعاليم الخلقيه التي أوصت بها الأديسان .

وعلى هذا فقد جاءت الأخلاق الماركسيه منسجمه مع الأخلاق الانتهازيه النفعيه لأنها أخلاق مبنية على مصلحه طبقه واحده وهي الطبقة العامله متجاهله بذلك جميع فئات وطبقات المجتمع الأخرى .

(١) أصول الفلسفه الماركسيه ف - ج - أفانا سيف - مصدر سابق ص ٣٣٤

(٢ ، ٣) المصدر السابق ص ٣٣٥ - ٣٣٦

كما ان الاخلاق الشيوعية والقائه على اساس من الصراع الطبقي بين طبقة البروليتاريا والطبقات الأخرى هى اخلاق قائمه على اساس من الحقد والحسد والكراهية والبغضاء والعداء بين الطبقات ، كما ان من أخطاء الماركسيين هو ارجاع الدين والأخلاق الى انعكاسات الأحوال الاقتصادية والمصالح الطبقيه ، حيث تنكر الشيوعية جميع العواطف البشريه والقيم الانسانيه والأخلاق والمثل العليا ، والمعانى الروحيه السابقه على الشيوعيه .

الماركسيه والعالم الاسلامى :-

ابتليت بعض اقطار العالم الاسلامى بالاستعمار الروسى ، حيث وقعت تحت الاحتلال اثناء حكم القياصره ، وهذه الاقطار كانت متاخمه لحدود روسيا القيصرية مثل طاجكستان وأزبكستان وكازاخستان وتركمانستان واذربيجان والقوقاز وداغستان وبخارى وطشقند وسمرقند والتي كانت تعرف عند المسلمين ببـلاد ماوراء النهر ، وقد كان ضعف المسلمين ، والخلاف بين حكام العالم الاسلامى سببا فى وقوع ذلك الجزء من العالم الاسلامى تحت الاحتلال الروسى .

وفى سنة ١٩١٧ وفى اثناء الثورة الشيوعية ضد الحكم القيصرى ، أخذ الماركسيون باستماله المسلمين من اجل الوقوف بجانب الثورة الشيوعية ، عن طريق خداعهم وايهاهم بأن الثورة ما جاءت الا لترفع الظلم والاستغلال عنهم ، كما وعدتهم الثورة بأن تمكنهم من الحرية والاستقلال وتقرير مصيرهم بأنفسهم ، فصدقهم المسلمون ووقفوا الى جانب الثورة الشيوعية ضد الحكم القيصرى ، ولكن ما أن نجحت الثورة واستولى الشيوعيون على الحكم ، وأصبح مقاليد كل شىء فى روسيا بأيديهم حتى قلبت للمسلمين ظهر المجن ، وارتكبوا ضد المسلمين من الجرائم ما لم يرتكبه القياصره أنفسهم ، وأعلنت ضد هم حرب الاباده والقتل والتشريد وقاوم المسلمون الحكم الشيوعى الجديد بكل بسالة الا أنهم لم يكونوا فى قوه ذلك الحكم والنظام الجديد فغادر ملايين المسلمين أوطانهم فرارا بدینهم وحریاتهم ، ولجأوا الى الاقطار الاسلاميه مثل الهند وباكستان ويران وبعض بلدان العالم العربى .

الا ان اطماع الشيوعية لم تقف عند حد الاقطار الاسلاميه التى استولت عليها بل تعدتها وأخذت ترنوا ببصرها الى بقية أقطار الاسلام ، فالتهمت فى عام ١٩٨٠ أفغانستان وذلك فى محاولة منها للوصول الى مياه البحار الداخلة وخاصة الخليج العربى ليكون لها موضع قدم فى تلك المنطقة اما عن طريق الاحتلال والاستعمار واما عن طريق عملاتها فى المنطقة .

وفى كل بلد دخلته الشيوعية أذاقت المسلمين ألوانا من العذاب ، ففى أفغانستان شنت روسيا حرب اباده ضد الشعب الأفغانى ولم تتورع فى استعمال اشد انواع اسلحه الدمار فتكا وكثير منها ما هو محرم استعماله دوليا .

وعملت الشيوعية على نشر مذهبها فى العالم الاسلامى خاصة بعد انتصار الثورة الاشتراكية فى الحرب العالميه الاولى وبعد ان أصبح للكفر دوله وبعد أن أمسى الاتحاد ظاهره بارزه فى المجتمع البشرى .

وتسلل هذا الاتحاد الى العالم الاسلامى من عدة طرق وخاصة بعد ان استطاعت الشيوعية ان تحرز لها عدة مواقع على ارض العالم الاسلامى حيث كونت الاحزاب والتنظيمات السريه والعلنيه ، كما استطاعت فى بعض البلاد

الاسلاميه ان تغير نظامها الاجتماعى والاقتصادى والسياسى الى النظام الماركسى . وبعض هذه الدول أعلن الماركسيه كنظام كما حصل ذلك فى اليمن الجنوبي على يد حفنه من الماركسيين ، كما حاولت بعض البلاد الاسلاميه تطبيق الماركسيه بالتدريج و لهذا أعلنت عن بعض الاشتراكيات كالاشتراكيه العربيه وغيرها والتي كانت تعبيراً عن لسان حال السلطه الحاكمه وثقافتها ولم تكن تعبيراً بأيه حال من الأحوال عن لسان حال الشعب المسلم والذي رفض بكل اصرار ظهور الماركسيه بل على العكس من ذلك اشتد تمسك هذه الشعوب باسلامها .

وهكذا دخل الاتحاد الى العالم الاسلامى عن طريق هذه الانظمه التسي اعلمت تطبيقها للماركسيه ، او عن طريق بعض الدول والتي سمحت بتكوين تنظيمات شيوعيه سريه كانت او علميه كالحزب الشيوعيه والموجوده للأسف الشديد فى العالم العربى والاسلامى وقلمما يوجد بلد اسلامى لا يوجد به تنظيم شيوعى الا من رحم الله ، كما تسلل هذا الاتحاد عن طريق الفنون وبعض الثقافات الغربيه وعن طريق المدارس والمعاهد وأجهزة الاعلام المأجوره . ولهذا فانه من الواجب على العالم الاسلامى ومن ضمنه العالم العربى ان يتنبه الى هذا الخطر الوافد اليه من الشرق الشيوعى وان يستعد لمواجهة حتى لا يكون فريسه سهله للشيوعيه والتي لم تلق من يدها سلاح الكيد والتأمر على الاسلام والمسلمين ، ويجدر بنا فى هذا المقام ان نشير الى الوثيقه السريه التى أعدتها الشيوعيه الحاقده على الاسلام وأهله منذ اربعه عشر عاماً لمحاربه الاسلام الذى لا زال يحتفظ بتأثيره وقدسيته فى نفوس الشعوب الاسلاميه . وتضمنت هذه الوثيقه السريه سيلاً من التوجيهات والمؤامرات للشيوعيين فى سائر ارجاء العالم وخاصه الاسلامى لتكون لنا حافزاً على الاتحاد فى وجه هذا الزحف الاحمر واعداد العده لاجباط تلك المؤامره البشعه .

ونقول هذه الوثيقه الهامه (١)

" برغم مرور خمسين سنه تقريباً على الاشتراكيه فى الاتحاد السوفيتى ، وبرغم الضربات العنيفه التى وجهتها أضخم قوه اشتراكيه فى العالم الى الاسلام فان الرفاق الذين يراقبون حركة الدين فى الاتحاد السوفيتى صرحوا كما تذكر مجلة " العلم والدين " الروسيه فى عددها الصادر فى اول يناير سنة ١٩٦٤ بما نصه : اننا نواجه فى الاتحاد السوفيتى تحديات داخلية فى المناطق الاسلاميه ، وكأن مبادئ لينين لم تتشربها دماء المسلمين " .

(١) الشيوعيه والأديان - طارق حجي - صفحه ٤٣-٤٨ - من مطبوعات الاتحاد الدولى بالبنوك الاسلاميه .

" وبرغم القوى اليقظه التي تحارب الدين فان الاسلام مايزال يرسل اشعاعا ومايزال يتفجر قوه بدليل ملايينا من الجيل الجديد فى المناطق الاسلاميه يعتنقون الاسلام ويجاهرون بتعاليمه مع ان قادة الشعوب ومفكرى المذهب لا يغييب عنهم خطر يقظة الاسلام فى المناطق الاسلاميه بالاتحاد السوفيتى الذى أشار فى " دائره معارف الثقافه الشيوعيه " الى خطر الاسلام ووصفته على حقيقته اذ ذكرت " دائره معارف الثقافه الشيوعيه " ان الاسلام اخطر الاديان الرجعية ويبذل أقصى جهده ليكون فى خدمة المستغلين والاقطاعيين والرأسماليين ، ويقدم كل العون للاستغلال ، وهو دين جامد حقود على الحضاره والتقدم وخصم عنيد للاشتراكيه ، ويناهض الحركات التحرريه " .

وتمضى الوثيقه قائله :-

" ومن هذا المخطط ان يتخذ الاسلام نفسه أداه لهدم الاسلام نفسه وقد قررنا مايلي :-

- ١ - مهادنه الاسلام لتتم الغلبه عليه ، والمهادنه لأجل ، حتى نضمن أيضا السيطره ، ونجذب الشعوب العربيه للاشتراكيه .
 - ٢ - تشويه سمعة رجال الدين والحكام المتدينين وانها مهم بالعماله للاستعمار والصهيونييه .
 - ٣ - تعميم دراسه الاشتراكيه فى جميع المعاهد والكليات والمدارس فى جميع المراحل ومزاحمة الاسلام ومحاصرتها حتى لا يصبح قوه تهدد الاشتراكيه .
- وتقول الوثيقه :-

- ٦ - الحيلولة دون قيام حركات دينيه فى البلاد مهما كان شأنها ضعيفا والعمل الدائم بيقظة لمحو أى انبعاث دينى ، والضرب بعنف لارحمه فيه لكل من يدعو الى الدين ولو أدى الى الموت .
- ٧ - ومع هذا لا يغييب عنا أن للدين دوره الخطير فى بناء المجتمعات ، ولذا وجب ان نحاصره من كل الجهات ، والصاق التهم به ، وتنفير الناس منه بالاسلوب الذى لا ينم عن معاداه الاسلام .

- ٨ - تشجيع الكتاب الملحدين واعطاؤهم الحريه كلها فى مهاجمة الدين والشعور الدينى والضمير الدينى والعبقريه الدينيه والتركيز فى الاذهان ان الاسلام انتهى عصره وهذا هو الواقع ، ولم يبق منه اليوم الا العبادات الشكلية التى هى الصوم والصلاه والحج وعقود الزواج والطلاق وستخضع هذه العقود للنظم الاشتراكيه . أما الصوم والصلاه فلا أثر لهما فى الحياه الواقعيه ولا خطر منهما ، أما الحج فمقيد بظروف الدوله ، ويمكن استخدام الحج فى نشر الدعوه الاشتراكيه بين الحجاج القادمين من جميع الاقطار الاسلاميه ، والحصول على معلومات دقيقه عن تحركات الاسلام لنستعد للقضاء عليها .

- ٩ - قطع الروابط الدينيه بين الشعوب قطعاً تاماً واحلال الرابطه الاشتراكيه محل الرابطه الاسلاميه التى هى اكبر خطر على اشتراكيتنا العلميه .

١٠ - ان فصر روابط الدين ، ومحو الدين لا يتعان بهدم المساجد والكنائس لأن الدين يكمن فى الضمير ، والمعابد مظهر من مظاهر الدين الخارجيه ، والمطلوب هو هدم الضمير الدينى ولم يصح صعبا هدم الدين فى ضمير المؤمنين به ، بعد ان نجحنا فى جعل السيطرة والحكم والسياده للاشتراكيه ونجحنا فى تعميم ما يهدم الدين من القصص والمسرحيات والمحاضرات والصحف والأخبار والمؤلفات والتي تروج للالحاد وتدعوا اليه ، وتهزأ بالدين ورجاله وتدعو للعلم وحده وجعله الاله المسيطر .

١١ - مزاحمة الوعى الدينى بالوعى العلمى ، وطرد الوعى الدينى بالوعى العلمى .

١٢ - خداع الجماهير بأن يزعم لهم ان المسيح اشتراكى وامام الاشتراكيه فهو فقير ، ومن اسره فقيره ، وأتباعه فقراء كادحون ، ودعا الى محاربه الأغنياء " وهذا يمكننا من استخدام المسيح نفسه لتثبيت الاشتراكيه لدى المسيحيين .

ونقول عن محمد : انه امام الاشتراكيين فهو فقير وتبعه فقراء وحارب الاغنياء المحتكرين والاقطاعيين والمرابين والرأسماليين وثار عليهم ، وعلى هذا النحو يجب ان تصور الأنبياء والرسل ، ونبعد القداسات الروحيه والوحى والمعجزات عنهم بقدر الامكان لنجعلهم بشرا عاديين حتى يسهل علينا القضاء على الهاله التى أوجدوها لأنفسهم وأوجدوا لهم أتباعهم المبهوسون .

١٣ - وفى القرآن والتوراه والأنجيل قصص ، ولثلا نصطدم بشعور الجماهير الدينى ونثيرهم على الاشتراكيه يجب ان نفسر تلك القصص الدينيه تفسيرا ماديا اشتراكيا ، فقصه يوسف على سبيل المثال - يمكن تفسيرها تفسيرا ماديا تاريخيا ، وما فيها من جزئيات يمكن ان نفيد منها فى تعبئه الشعور العام ضد الرأسماليين والاقطاعيين والنساء الشريقات والحكام الرجعيين .

١٤ - اخضاع جميع القوى الدينيه للنظام الاشتراكى - وتجريد هذه القوى تدريجيا من وجدانها .

١٥ - اشغال الجماهير بالشعارات الاشتراكية وعدم ترك الفرصه لهم التفكير واشغالهم بالأناشيد الحماسيه والوطنيه والأغاني الوطنيه والشئون العسكريه والتنظيمات الحزبيه والمحاضرات المذهبيه والوعود المستمره برفع الانتاج ومستوى المعيشه والقاء مسئولية التأخر والانهيال الاقتصادى والجوع والفقر والمرض على الرجعية والاستعمار والصهيونية والاقطاع ورجال الدين .

١٦ - تحطيم القيم الدينيه والروحيه باظهار ما فيها من خلل وعيوب وتخديسر للقوى الناهضه .

١٧ - الهتاف الدائم ليل نهار وصباح مساء بالثوره ، وان الثوره هى المنقذ الأول والأخير للشعوب من حكامها الرجعيين ، والهتاف للاشتراكيه بأنها هسى الجنه الموعود بها جماهير الشعوب الكادحه .

١٨ - نشر الأفكار الالحاديه ، بل نشر كل فكره تضعف الشعور الدينى والعقيده الدينيه وزعزعة الثقه فى رجال الدين فى كل قطر اسلامى .

١٩ - لا بأس من استخدام الدين لهدم الدين ، ولا بأس من أداء الزعماء الاشتراكيين بعض الفرائض الدينية الجماعية للتضليل والخداع على ألا يطول زمن ذلك ، لأن القوى الثورية يجب ألا تظهر غير ما تبطن من الابدور ، ويجب أن تختصر الوقت والطريق لتضرب ضربتها فالثورة قبل كل شى هدم للقديم والموارث الدينية جميعها .

٢٠ - الاعلان بأن الاشتراكيين يؤمنون بالدين الصحيح لا بالدين الزائف الذى يعتنقه الناس لجلهم . والدين الصحيح هو الاشتراكية ، والدين الزائف هو الافيون الذى يخدر الشعوب لتتساق وتسخر لخدمة طبقه معينه ، والصاق كل عيوب الدراويش وخطايا رجال الدين بالدين نفسه وترويج الالحاد واثبات ان الدين خرافه ، والخرافه تكمن فى الدين الزائف لا الدين الصحيح الذى هو الاشتراكية .

٢١ - تسمية الاسلام الذى تؤيده الاشتراكية لبلوغ قاربها وتحقيق غاياتها بالدين الصحيح والدين الثورى والدين المتطور ودين المستقبل حتى يتم تجريد الاسلام الذى جاء به محمد (صلى الله عليه وسلم) من خصائصه ومعالمه ، والاحتفاظ منه بالاسم فقط لأن العرب الا القليل مسلمون بطبيعتهم فليكونوا الآن مسلمين اسما ، اشتراكيين فعلا ، حتى يذوب الاسلام لفظا كما ذاب معنى .

٢٢ - اخذنا بالليم لينين ووصيته بأن يكون الحزب الاشتراكي خصما عنيدا للدين ، ويحارب فكرته فى المنتظر ما بعد الموت بالفردوس ، الذى تحققه الاشتراكية العلميه التى تحقق العداله الاجتماعيه التى هى الفردوس واذا وجد من الضرورى مهادنه الدين وتأبيده وجب ان تكون المهادنه لأجل ، والتأبيد بحذر على ان يستخدم التأبيد والمهادنه لمحو الدين . وتقول الوثيقه :-

٢٥ - الاهتمام بالاسلام مقصود منه - اولا - استخدام الاسلام فى تحطيم الاسلام ، ثانيا - استخدام الاسلام للدخول فى شعوب العالم الاسلامى ، ومع ان القوى الرجعيه فى العالم العربى والاسلامى قوى يقظه الى ان الخطه التى اتخذناها ستضعف هذه القوى حتى تجردنا من عناصر احتفاظها بمقوماتها فتذوب على مر الايام .

٢٦ - وباسم تصحيح المفاهيم الاسلاميه وتنقيتها من الشوائب وتحت سترار الاسلام يتم القضاء عليه بأن نستبدل به الاشتراكية .

وتفصح الوثيقه عن اسرار رهيبه فتقول :-

وفى المحيط العربى كله يعمل أنصارنا بجد ، وقد استطاعوا ان يشبوا الى المناصب الرئيسيه فى الوزارات والادارات الحكوميه والشركات والمؤسسات الرسميه وغير الرسميه ، ووفقوا حسب تعليماتنا للسيطره التى وان كانت فرديه الا ان توفيقهم للوصول الى تلك المناصب يعد من الأعمال الناجحه ، كما ان لقاء الأفراد بعضهم مع بعض يجعل اللقاءات فى صوره اللقاء الجماعى .

" ولئن كان من المتعذر جدا توقيت التحرك الفوري لا ان التمهيد له ينتهى فى وقت غير بعيد ، ويزداد على مر الأيام عدد أنصارنا الذين يتولون المناصب ذات الأثر الفعال فى خلق الجو الصالح للتحرك الثورى وحسب تعليماتنا لهم جعلوا من الوزراء والمسئولين الذين لا يشك فى اخلاصهم للنظام الرجعى الحاكم المعادى للاشتراكية واجبه يقفون وراءها ويعملون تحت ستارها ما يريدون فى أمن وطمأنينه مع اليقظه والحذر دون ان تحوم حولهم الشكوك لأنهم يتسترون بأولئك المسئولين ، وانصارنا منبثون فى كل الوزارات والادارات والقطاعات الحكومية والعسكريه والشعبيه والرسميه والأهليه ، واتسعت دائره نفوذهم التى تزداد اتساعا ويزداد تغلغلهم على مر الايام " .

وهكذا نرى مدى حجم المؤامره البشعه التى تخطط لها الشيوعيه الحاقده بهدف هدم وتقويض دعائم الاسلام بشكل خاص والدين بشكل عام ، وتوجيه الاتهامات الباطله اليه ووصفه بالرجعيه ، وذلك من خلال جيوب العمال ، والتنظيمات السرطانيه الممثل له بالاحزاب الشيوعيه والتى قلما نجد بلدا عربيا او اسلاميا يخلو منها الا من رحم الله .

ولهذا يجب على المسلمين فى جميع بقاع الاسلام ان يتنبهوا لهذا الكيد الأحمر الخبيث وان يقفوا له بالمرصاد محاولين كشف أقنعة الخداع والتضليل عن وجوه عملاء الشيوعيه الكالحه والمندسين بين صفوف المسلمين ينفثون فيهم سمومهم ليظهروا على حقيقتهم البشعه ، كما يجب العمل من جانب علماء المسلمين على الكشف عن زيف مزاعم الشيوعيه الباطله ودحض افتراءاتهم الكاذبه على الاسلام والمسلمين والعمل على تقويض الدعائم والأسس التى تقوم عليها النظرية الماركسيه .

نقد الماركسيه :-

وهكذا نرى من خلال ما استعرضناه فى هذا البحث عن الماركسيه انها من أخطر المذاهب الماديه فى وقتنا الحاضر على البشريه جمعاء وعلى المسلمين بشكل خاص، كما أنها تعتبر من أخطر المراكز التي تنطلق منها حملات الغزو الفكرى للاسلام والمسلمين، وتستمد منها جميع التيارات المعاديه للاسلام زاده الفكرى وقوتها فى تسديد ضرباتها للفكر الاسلامى وللمجتمعات الاسلاميه .

ولهذا فان من الواجب على المفكرين المسلمين ان يبذلوا قصارى جهدهم فى مواجهة هذا التحدى الماركسى وذلك بالكشف عن زيف مزاعم الشيوعيه وبيان فسادها وبطلانها وان يوجهوا سهام نقدهم الى الاسس والدعائم التي تقوم وترتكز عليها الشيوعيه حتى تتجلى تلك الفشاوه عن اعين المخدوعين ببريق الشيوعيه الزائف .

ولكى نناقش الماركسيه وننقد ها ونقوضها من أساسها ينبغي علينا ان نتجه الى الأسس الفكرية التي قامت عليها الماركسيه فنعمل فيها معاونا، والأسس الفكرية التي قامت عليها الماركسيه هي المادية الجدليه، وإذا نجحنا فى نقد وهدم الأسس التي تقوم عليها الماديه الجدليه نكون قد نجحنا فى هدم وتقويض الماركسيه من أساسها، ولنبدأ بالماديه أولاً .

١ - الماديه :-

والماديه تعنى انه لا يوجد شىء فى هذا الوجود سوى الماده المحسوسه، وان الماده سابقه على الفكر وبناءً على ذلك فالماديه تنكر كل ما هو مجرد عن الماده المحسوسه، كما تنكر وجود الله سبحانه وتعالى وتنكر كذلك جميع المغيبيات من ملائكه وجن وبعث ونشور وجنه ونار اى انها تنكر جميع ما جاء به الأديان السماويه من عند الله عز وجل، وبناءً على ذلك سيكون ردنا على نقد الأساس المادى التي تقوم عليه الماركسيه كما يلى :-

أ - ان فروض الماديه تقوم على اساس ان الماده هي كل ماله جرم يحس او يقاس، فاذا بالتطور العلمى يثبت ان الماده تخرج عن نطاق الحس والقياس، الى نطاق الفروض التي هي اشبه بالرجم بالغيب، فقد كان الناس يقيسون امتداد الماده فى الزمان بالعام او الشهر والساعه والثانيه وقيسون امتدادها فى المكان بالكيلو والمتر وأجزاء المتر مما يصل الى ١٠٠٠/١ منه. ولكن مع التطور العلمى الذى انتهى الى الوصول الى اجزاء الماده وذراتها توصل الى مقاييس أخرى اشد لطافه ودقه من المقاييس السابقه، وبدأ من الوصول الى النقطه الهندسيه التي توصف بأنها شىء لا طول له ولا عرض ولا عمق ولا اتساع ولا امتداد الى الوصول الى القياس بوحدة الانجستروم وهو قياس واحد على عشرة آلاف من الميكرون، والميكرون جزء واحد من مليون جزء من المتر اى جزء من عشرة آلاف مليون جزء من المتر وهل هناك فى عالم الاكتشافات مقاييس أدق من ذلك ؟ انها

مقاييس اشد خفاء من خفاء الروح ودقه الافكار .

كما ان ماكشفه العلم من تفجر الذره وتوالى تفجرها الى ان تفنى فى عظمه الأثير مما يبشر بانتهاء الماديه وان الماده التى يزعمون انها هى كل ماله جرم يحس ويقاس قد خرج عن نطاق الحس والقياس ووصول الماده الى الأثير معناه وصولها الى الغيب واللامحسوس فى الواقع وفى الذهن معا ، لان الأثير هو الغيب المجهول الذى يعلل به العلماء الآن فناء الماده فى ما هو غير معروف . يقول " ليبون " :- ان عناصر الذرات التى تفنى تماما ، فهى تفقد كل صفة للماده ، بما فى ذلك الثقل وهو اكثر صفاتها أساسيه ، ذلك ان الميزان يعجز عن وزنها ولا شئ يستطيع ان يعيدها الى حالة الماده فقد اختفت فى عظمه الأثير ، والحراره والكهرباء والضوء تمثل آخر مراحل الماده قبل اختفائها فى الأثير . ويعرف العلماء الأثير فيقول أدنجتون " ليس الأثير نوعا من الماده فهو لا مادي " (١) .

وهكذا افلتت الماده التى كانت تعرف بكتلتها المحسوسه من ايدى الماديين واضطروا فى النهايه الى الاعتراف بعدم الفصل بين الماديه والمثاليه ، ولم يبق هناك محل لانكارهم القديم لكل ما هو مثالى بأنه غيبى . لا وجود له .

لقد ظلت الماديه تتلون وتتراجع مع كل تطور علمى وتتنازل عن حقائقها شيئا فشيئا وكان انجلز يقول " ان الماديه مجبره على ان تأخذ وجهها جديدا لدى كل اكتشاف جديد كبير " (٢) فبعد ان كان الماركسيون يعرفون الماده فى مطلع القرن التاسع عشر بأنها كل ماتقع عليه الحواس ، اعادوا صياغه التعريف مره أخرى فى مطلع القرن العشرين ليتلائم والاكتشافات العلميه الحديثه ، فقالوا " بأن الماده هى الوجود الموضوعى خارج الذهن " واليوم يقف ٣٩ عالما سوفياتيا " اشتركوا فى تأليف " اسس الماركسيه اللينينية " حائرين بعد أن أفلتت جميع التعريفات من ايدىهم " (٣) .

ب - ان القول بأن الماده هى أقدم الموجودات ، وانها سابقه على الفكر قول لا يستند الى دليل علمى لانها دعوى تقوم على الايمان بالغيب وهذا مما يتنافى والمذهب الماركسى بشكل خاص والمادى بشكل عام ، ويتعارض مع ماتنعت به الماركسيه نفسها من " العلميه " لأنها لا تؤمن الا بما يقع عليه الحس ، والقول بأن الماده هى اقدم الموجودات وانها سابقه على الفكر هو حكم على أمر غيبى لانهم لم يشاهدوه ولم يحسوا به فهم لم يكونوا موجودين عند بدايه الخلق . وبما انهم لا يؤمنون بالغيبيات فكيف يحكمون على أمر غيبى لم يشاهدوه ،

(١) الماركسيه فى مواجهة الدين ، حقائق ووثائق - الدكتور عبد المعطى محمد بيومى صفحه ١٦٤ - ١٦٦ - دار الانصار .

(٢) المصدر السابق - ص ١٦٥

(٣) حوار مع الشيوعيين فى أقبية السجون - عبد الحليم خفاجى صفحه ٧١ الطبعة الثالثه ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م مكتبه الفلاح - الكويت .

وهم بهذا يناقضون انفسهم فاما ألا يؤمنوا بالغيب ويترتب على هذا ان يتخلوا عن هذا الحكم وهوان المادة السابقة، في الوجود على الفكر، واما ان يؤمنوا بالغيب ويترتب على هذا انه يجب عليهم ان يرفضوا مذهبهم الماركسي الذي ينكر الغيبيات، قال تعالى: "مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا" (١)

ج - كما ان الماركسيين يعترفون بوجود الفكر " (٢) ومعناه عندهم النشاط المعنوي للانسان الذي يشمل آراءه وأفكاره ومعتقداته وعواطفه وانفعالاته وغير ذلك من النشاط الفكري للانسان وجميع هذه الاشياء لا تدرك بالحس لأنها أشياء غير مادية، وإيمان الماركسيين بهذه الاشياء يعني انهم يعترفون ضمناً بأشياء مجردة عن المادة، ومعنى هذا انهم يناقضون انفسهم كما ان قول الماركسيين بأن الفكر ما هو الا خاصية من خصائص المادة قول لا يقوم عليه دليل ولا يستند الى برهان علمي بل هو مجرد افتراض، وحتى اعترافهم بهذا الافتراض الذي هو أمر غيبي معناه الايمان بما هو غيبي وهذا ايضا يتناقض مع ما يؤمنون به من مبادئ.

د - كما يزعم الماركسيون بأن المادة هي التي أوجدت نفسها، وأنها سابقة في الوجود على الفكر، فمن الذي أوجد المادة، ان هذا النظام البديع الذي يحكم هذا الكون، وهذا التناسق الذي تراه في كل مخلوق وفي كل جزء من اجزاء هذا الكون وهذا الانسجام والجمال المنبث في جميع انحاء، حتى اننا نكاد نجزم ان ا لجمال والابداع ملازمين لكل شيء في هذا الكون، كل ذلك الابداع يشير الى مبدع وينبئ عن وجود قوة وراء هذه المادة المحسوسة، هذه القوة هي التي أبدعت ونسقت ودبرت وخلقت، هذه القوة هي التي يطلق عليها اسم "الله" (٣) وصدق الله العظيم اذ يقول "الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ" (٤) "بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ" (٥)

بينما المادة الصماء عاجزة عن الابداع والتنسيق والتدبير والارادة، ولأنها موصوفة بمبدأ القصور الذاتي والذي يعني ان المادة مسخرة وليست مسخرة ومحكومة لاحكامه وبعبارة أخرى انها مخلوقة لا خالقة.

هـ - كما ان الماركسيين ينكرون الاشياء التي لا تدرك الا بالحس وهذا يتنافى مع العلم والماركسيون يدعون انهم يؤمنون ايمانا مطلقا بالعلم ونتائجه، وقد

(١) سورة الكهف - آية ٥١

(٢+٣) الفكر الماركسي دراسة تحليلية نقدية - مصدر سابق - ص ٦٤، ٦٥

(٤) سورة السجدة - آية ٧

(٥) سورة البقرة آية ١١٧

اثبت العلم الحديث وجود اشياء كثيرة من حولنا يضر بها هذا العالم لا تدركها حواسنا فقد اثبت العلم الحديث وجود الجاذبيه والتيار الكهربائى وهما غير مرئيان ولا يدركان بالحس ، ولكن الانسان يشاهد آثارهما كذلك الذره فهى موجوده ولم يشاهدها الانسان ولكنه شاهد آثارها ، كذلك الأثير الذى ينقل الصوت لم يشاهده أحد ولكن آثاره مشاهد .

كذلك من بين الأشياء الموجوده والتي لا تدرك بالحس الميكروب الذى لم يحس به أحد الا بعد اكتشاف الميكروسكوب حيث امكن بعد ذلك رؤيته ومشاهدته ولواننا قلنا لشخص قبل ثلاثة قرون ان هناك شيئا موجودا من حولنا اسمه الميكروب لما آمن بذلك ، لأنه لم يشاهده .

ولذلك فان عدم قدرة الانسان على ادراك شىء بحواسه لا يدل ذلك على عدم وجود ذلك الشىء ، فعدم قدرة الانسان القديم على ادراك وجود الميكروب بحواسه لا يدل على عدم وجوده ، لاسيما وان العلم الحديث اثبت ان ما يدرك بالحس من المواد لا يمثل الا ٧٪ فقط من مجموع المواد (١) وهذا يعنى ان ما لا يدرك بالحس من المواد يمثل ٩٣٪ .

و - ان انكار وجود الله - وهو القضية الأساسيه للمذهب المادى - يتنافى مع حقائق العلم الحديث (٢) فالعلم الحديث توصل لعدة حقائق يستند عليها فى الايمان بوجود الله ، فقد أثبت العلم الحديث ان كفاة عمل الكون تتناقض باستمرار وان درجة حرارته تتناقص شيئا فشيئا ، وهذا يعنى ان هذا التناقض سيستمر حتى يأتى يوم ينتهى فيه هذا الكون وتلاشى درجة حرارته وهذا يعنى نهاية هذا الكون ، اذن هذا العالم له نهايه ، وكل ماله نهايه لا بد ان يكون له بدايه ، وكل ماله بدايه فانه لا يبتدىء من نفسه ، ولا بد له من خالق من غير نفسه لا يتصف بصفاته بل يخالفه بها ، وهذا الخالق هو الله سبحانه وتعالى ، وصدق الله اذ يقول فى كتابه العزيز " أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ، أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ " (٣)

كذلك هناك حقيقه علميه أخرى أثبتها علم الفلك وهى ان هذا الكون يتمدد ويزداد اتساعا يوما بعد يوم . والعلماء يقولون ان العالم يتسع اكثر من مئه ميل فى الثانيه وان حجمه الآن أصبح اكبر من حجمه عند بدايته اكثر من عشر مرات (٤) ولعل هذا ما يشار اليه بقوله تعالى " وَالسَّمَاءُ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ " (٥) وهذا يعنى انه كلما تباعدت الأجرام السماويه والكواكب عن بعضها يودى ذلك الى ضعف الجاذبيه فتخرج الاجرام من افلاكها ويصطدم بعضها مع بعض وبهذا ينتهى الكون - وهذا يعنى انه لا بد ان يكون له بدايه ، ولا بد له من موجد وخالق

(١) الفكر الماركسى دراسه تحليليه نقديه - مصدر سابق ص ٦٦

(٢) المصدر السابق ص ٦٧

(٣) سوره الطور آيه رقم ٣٥ - ٣٦

(٤) الفكر الماركسى دراسه تحليليه نقديه - مصدر سابق ص ٦٧

(٥) سوره الذاريات آيه رقم ٤٧

ولعل هذا ما يشار إليه بقوله تعالى " إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انتَثَرَتْ
وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ - عَلِمْتَ نَفْسَ مَا قَدَّمْتُ وَأَخَّرْتُ (١) .

وهذا يدل أيضا ان هذا العالم وهذا الكون كان شيئا واحدا ثم انفسرط عقده، وتباعدت اجزائه وهذا مما يدل على انه له بدايه وان له خالقا، قال تعالى "أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا" (٢)

٢ - الجدليــــــــــــة :-

والجدليه كما عرفناها سابقا فى بداية حديثنا عن الماركسيه تعنى عند الماركسيين التطور الذاتى للاشياء الناشئ عن التناقض الذاتى فى الاشياء، بمعنى ان كل شئ فى هذا الوجود يحتوى على النقيض والجدليه هى الاساس الفكرى الثانى الذى تقوم عليه الماركسيه.

فنقول للماركسيين اذا كنتم تصدون بالجدليه ووجود النقيض فى كل شىء فى هذا العالم هو وجود الزوجيه فى كل شىء فنحن نسلم لكم ونوافقكم على ذلك نحن معشر المسلمين فنحن نؤمن بهذا والله سبحانه وتعالى يقول فى القرآن الكريم "سُبْحَانَ الَّذِى خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ" (٣) وقال تعالى " وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ " (٤) اذن الزوجيه موجوده فى كل شىء بنص القرآن الكريم ، فهناك الذكر والانثى والشمس والقمر ، والليل والنهار ، والموت والحياه ، والوجود والعدم . وهذه الزوجيه فى الانسان والحيوان (الذكر والانثى) كذلك فى النبات فهناك أعضاء التذكير وأعضاء التأنيث ، وكذلك فى الجمادات غشى تحتوى على ذرات وكل ذره تحتوى على بروتونات ذات ذرات موجبه واليكترونات ذات ذرات سالبه . وكذلك الزوجيه فى الكهربا والمغناطيس ، وفى كل شىء فى هذا الكون هناك زوجيه .

ولكن هذه الزوجية لا تعنى التناقض ولا تعنى الصراع والخصام كما يدعى الماركسيون بل ان الزوجية فى المعنى الاسلامى الذى جاء فى القرآن الكريم تعنى التكامل، والانسجام فى الكون، فهناك تكامل وانسجام بين الذكر والأنثى كل له وظيفته وكل منهما يكمل الآخر، كذلك وجود الليل والنهار لا يعنى الصراع والتنازع بل يعنى التكامل والانسجام بينهما فلكل منهما وظيفته قال تعالى " وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا " (٥)

- (۱) سورہ الانفطار - آیہ رقم ۱ - ۵
(۲) سورہ الانبیاء - آیہ رقم ۳۰
(۳) سورہ یس - آیہ رقم ۳۶
(۴) سورہ الذاریات آیہ رقم ۴۹
(۵) سورہ النبأ - آیہ رقم ۱۰ - ۱۱

ولا يحدث التناقض والصراع الا عندما يخرج كل من الزوجين عن طبيعته ووظيفته التي خلقه الله من أجلها ، فعندما يخرج الذكر عن طبيعته ويتشبه بالأنثى ييشأ التناقض . أما عندما يلتزم كل منهما بوظيفته وحدوده يكون انسجام وتوافق بينهما وموده ورحمه قال تعالى " من آياته ان خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم موده ورحمه " (١)
وكذلك الذره لا تنفجر الا اذا حدث هناك خلل فى ترتيب الالكترونات والبروتونات المكونه لها ، وكذلك كل مظاهر الكون والطبيعه لا تختل الا اذا خرجت عن نظامها المتطور أو مدارها المرسوم (٢) أما اذا سارت بانسجام وتناسق حسب النظام الذى رسمه الله لها فلن يكون هناك تناقض ولا صراع بل انسجام وتوافق وتكامل قال تعالى " لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل فى فلك يسبحون " (٣) .

ولهذا فنحن نرفض باتا الجدليه التي تنادى بها الماركسية والتي تعنى التناقض والصراع والتنازع وما ينشأ عن ذلك من تطور ذاتي لان ذلك يعنى خروج الأشياء عن طبيعتها التي عطاها الله عليها ، ونؤمن بالزوجيه التي تعنى الانسجام والتوافق والتكامل فى كل شئ كما عبر عنها القرآن الكريم .

والجدليه عند الماركسيين هى نظرية لتبرير مذهبهم ولا يقصدون بها حقيقه من الحقائق بل يقصدون بها ثوره طبقه البروليتاريا فى المجتمع الرأسمالى ضد طبقه البرجوازية ، وسررون ذلك بوجود تناقضات بين هاتين الطبقتين ، لا تحل هذه التناقضات وهذا الصراع بينهما الا باللجوء الى الثورة الدمويه والتي تنتهى بانتصار طبقه البروليتاريا واقامة النظام الاشتراكى ومن بعده الشيوعى . والماركسيون يقولون ان هذه التناقضات والمثله فى الصراع الطبقي هى اساس كل المجتمعات فمن قبل حدث هذا الصراع فى المجتمع العبودى انتهى بميلاد مجتمع جديد هو المجتمع الاقطاعى ، وهذا بدوره أسفر عن ميلاد المجتمع الرأسمالى والذى سينتهى حسب نظريتهم وبموجب هذا الصراع بين الطبقيه العامله والبرجوازية بانتصار العمال واقامة النظام الاشتراكى والشيوعى .

ونقول للماركسيين اذا كانت التناقضات هى اساس كل المجتمعات ، فماذا تقولون بالمجتمع الشيوعى ، هل فيه ما تدكرون من تناقضات ، فيقولون ان هناك ولكن هذه التناقضات لا يتحتم عليها وجود نقيض لهذا المجتمع وتحل هذه التناقضات حسب زعمهم بازالة الفوارق بين المدنيه والريف وبين العمل العضلى والعمل الذهنى ، كما كان يرى لينين ذلك بأنه يجب " الغاء الفوارق بين المدنيه والريف ، وكذلك الفوارق بين العمال اليدويين والعمال الذهنيين " (٤) .

(١) سوره الروم - آيه رقم (٢١)

(٢) اساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى . د . د . على محمد جريشه - ومحمد شريف الريبى - صفحه ١١٨ دار الاعتصام بالقاهره .

(٣) سوره يس - آيه رقم ٤ .

(٤) أصول الفلسفه الماركسيه - ف . ح . أفاناسييف - مصدر سابق ص ٢٥٥

وهكذا يزعم الماركسيون بأن المجتمع الشيوعي هو نهاية المطاف، وهو الجنبه الموعوده للبشره . وبهذا فهم يناقضون أنفسهم ويناقضون مذهبهم الذى يدعى ان المجتمع فى تطور مستمر قائم على الصراع بين المتناقضات وهذا مما يستلزم أيضا تطور المجتمع الشيوعي حسب هذا المفهوم الى مجتمع آخر، وهذا مما يدل على ان نظرية الجدليه المزعومه هى نظرية تبرير ونظرية هوى ورغبه جاءت لخدمة أهداف وأغراض الماركسيين .

٣ - يرى الماركسيون ان الاقتصاد والذى يمثل البناء التحتى هو الذى يؤثر فى تكوين الافكار الدينيه والأخلاق ، كما ان الاقتصاد هو الذى يصوغ الانسان فكريا ، وهكذا نرى ان الانسان لا حريه له فى تكوين نفسه ولا اختيار له فى اعتناق الأفكار لانه مسير ومجبور ان يفكر بالطريقة التى تتناسب مع النظام الاقتصادى السائد فى المجتمع، فنقول لهم كيف استطاع كارل ماركس الذى نشأ فى طلل النظام الرأسمالى ان يضع النظرية الماركسيه مخالفا بذلك النظام الاقتصادى السائد فى مجتمعه، واذا كان الدين وليد نظام اقتصادى معين ، فلماذا لم تكن الماركسيه وليده النظام الرأسمالى السائد فى عصرها . (١)

وهذا تناقض آخر فى الماركسيه مما جعل دهاقنتهم يتراجعون عن دور العامل الاقتصادى فى تحريك مسار التاريخ وفى تكوين الافكار والمعتقدات والأخلاق وفى ذلك يقول انجلز " انه على حسب الادراك المادى للتاريخ ، يكون العامل الفعال فى اللحظة الاخيريه عامل الانتاج والتشهير فى الحياه الواقعيه ، وما حدث قط من " ماركس " ولا منى أننا قررنا غير ذلك ، ولكن الذى يحاول ان يجعل العامل المادى وحده فعالا فى التاريخ يخرجه بالعبارة من معناها ، الى كلام محرد بغير معنى . فالعامل المادى هو المهم الأساس ولكن العوامل الأخرى السياسيه من دساتير وشرائع ومؤثرات ذهنيه ونظريات فلسفيه وعقائد دينيه ، كلها تسبطن على منازعات التاريخ وتقرر أشكالها فى كثير من الاحيان " . وزاد انجلز هذا الاعتراف وضوحا فى قوله " انه على ماركس وعلى انا يقع بعض التبعه فى توكيد العوامل الاقتصاديه باعطاءها فوق ما تستحقه من التقدير " ويوالى انجلز اعترافاته بشكل أوضح من كل ماسبق حين يقول فى نقده لما كتبه ماركس عن (الصراع الطبقي فى فرنسا) : " لقد أثبت التاريخ أننا كنا وكان الذين يفكرون مثلنا مخطئين " (٢)

(١) الفكر الماركسى دراسه تحليليه نقديسه - مصدر سابق - ص ٧٣

(٢) الماركسيه فى مواجهه الدين حقائق ووثائق - مصدر سابق - ص ٧٤ - ٧٦

٤ - كما يرى الماركسيون ان الاقتصاد هو الذى يؤثر فى الدين وان الدين يقوم على قواعد وأسس مادية ، وعلى أسس من النشاط البشرى . فنقول للماركسيين اننا لو راجعنا جميع الاديان السماوية لوجدناها جاءت لتغيير اوضاع البشر والمجتمعات فى جميع النواحي السياسية والاجتماعية والاخلاقية والقانونية وكذلك الاقتصاديه وخاصه الاسلام فقد جاء ليقم نظاما اجتماعيا يختلف جذريا عن النظام الجاهلى فى جميع جوانب الحياه ومنها الجانب الاقتصادى ، وان طريقه الانتاج فى مكه وقوى الانتاج التى كانت سائده عند العرب فى الجاهليه لم تكن سببا فى ظهور الاسلام ، انما الاسلام جاء وحيا من عند الله سبحانه وتعالى ، وجاء ليخرج الناس من الظلمات الى النور . وبناء على ذلك فدعوى الماركسيين هذه لا يقوم عليها أى دليل من التاريخ فالاسلام جاء وحيا من عند الله عز وجل ، ولم يكن عملا بشريا ، وجاء لينظم الحياه البشريه من جميع جوانبها بما فى ذلك الجانب الاقتصادى .

٥ - ان نظرية القيمه التى يقول بها الاقتصاد الماركسى والتى تعنى ان قيمه آية سلعه هى فى مقدار العمل الذى يبذله العامل فى هذه السلعه هى محض خرافه . (١) فنقول لهم : لو أننا آتينا بقطعه من الحديد ، وقطعه من الذهب ، وبذل فيهما نفس العمل حيث صنع منهما خاتمين . فهل معنى هذا ان يسوى بين خاتم الذهب والحديد ، هذا يقول به الماركسيون فقط ، ولا يقول به اى عاقل غيرهم . كما يدعى الماركسيون ان الثمن الذى تباع فيه السلعه فى الأسواق هو من حق العامل الذى صنعه ، وان الفارق بين الثمن الذى تباع فيه السلعه والآخر الذى يتقاضاه العامل يسمى عند الماركسيين فائض القيمه وهذا الفائض يعتبرونه سحتا بالنسبه لصاحب العمل ، وهم بذلك يتناسون بقيه العوامل الأخرى مثل رأسمال المال ، واستهلاك الآلات ، وما يستلزم ذلك من تخطيط وغيره . ولا يعطون أهميه الا للجهد المبذول فى انتاج السلعه ، ويدعى الماركسيون ان تكديس فائض القيمه يؤدى الى الثورة لأنه بتكديس الربح فى ايدى البرجوازيين ، يزداد شقاء وآلام الطبقة العامله وهذا مما يزيد فى حدة التناقض بين الطبقة البرجوازية والعمال وهذا بالتالى يؤدى الى الثورة ، وهذه النظرية تعتبر داخله فى الطرق الماركسيه والتسى تهدف الى اثاره حقد العمال وتهيجهم ضد الطبقات والفئات الأخرى من المجتمع .

٦ - يدعى الماركسيين ان فلسفتهم فلسفه شامله تعالج جميع جوانب الحياه ، ولكننا حينما ندقق النظر فى الفلسفه الماركسيه نجد انها غير شامله ولكنها خاصه بطبقة واحده هى طبقة البروليتاريا ، حتى ان الاخلاق الماركسيه خاصه بطبقة البروليتاريا فكيف اذن تدعى الماركسيه انها فلسفه شامله وهى خاصه بطبقة واحده .

٧ - ان الماركسيه تكرر الطبقيه ولا تلغيها ، فهم يدعون ان مذهبيهم يعمل على الغاء الطبقات الاجتماعيه ، ولكننا عندما ننظر الى المجتمع الشيوعى نجد انه يعملون على تكريس الطبقات فهناك طبقه الحزب الشيوعى الذين يتمتعون بالعلم والثقافه والثروه ، وهم يشكلون طبقه تتمتع بمميزات لا تتمتع بها الطبقة البرجوازيه فى المجتمع الرأسمالى ، بينما العمال فهم محرمون من كل شئ .

٨ - كما أثبت التاريخ بطلان جميع التنبؤات الماركسيه ، فلقد تنبأ ماركس بحدوث اشياء لم يحدث واحد منها . فمثلا فهو قد تنبأ ان الماركسيه ستظهر أولا فى بيئه صناعية متقدمه رأسماليه وخاصه فى ألمانيا كما زعم ماركس وصديقه انجلسز فى البيان الشيوعى الذى أصدره عام ١٨٤٨ ، ولكن الذى حدث بعد هذا ان الماركسيه ظهرت أولا فى مجتمع زراعى اقطاعى متخلف ، وليس فى مجتمع صناعى رأسمالى متقدم ، وهذا المجتمع المتخلف هو روسيا ، كما ظهرت ثانيا ، فى الصين ولم يكن بلدا صناعيا متقدما وانما كان بلدا زراعيا متخلفا .

كما اعلن ماركس فى سنة ١٨٤٩ ان الجمهوريه الحمراء ستبزغ الآن فى سماء باريس وها نحن الآن فى عام ١٩٨٤ اى انه مضى على هذه الجمهوريه الحمراء اكثر من قرن ونصف من الزمان ولم تظهر هذه الجمهوريه ولم تصدق هذه النبوءه . كذلك أيضا تنبأ ماركس بناء على نظرية طريقة الانتاح تنبأ بأن النظام الاقطاعى يتحول الى نظام رأسمالى ، والرأسمالى يتحول الى اشتراكى ، ولكن نجد ان ذلك لم يحدث فى روسيا حيث تحولت وانتقلت من النظام الاقطاعى الى النظام الاشتراكى دون ان تمر بالنظام الرأسمالى ، وكذلك الصين انتقلت من الاقطاع الى الاشتراكية والماركسيون يدعون ان هذه التحولات هى حتميه ولا بد ان تحدث ، ولكن نجد انها لم تحدث .

كذلك تنبأ كارل ماركس بحدوث الصراع بين طبقه البروليتاريا والبرجوازيه فى النظام الرأسمالى والذى ينتهى بالثوره والانتقال الى النظام الاشتراكى ولكن الواقع ان هذا لم يحدث ، ولكن الذى حدث انه يوجد هناك تقارب بين طبقتى العمال والبرجوازيه حيث تنازلت الطبقة البرجوازيه عنه كثير من مزاياها لصالح العمال بينما الصراع على أشده بين الدول الشيوعيه وخاصه بين روسيا والصين . (١) كما ان نجاح الماركسيه بالاستيلاء على الحكم فى البلدان التى تطبق النظام الماركسى جاء نتيجة للانقلابات العسكريه التى قامت بها فئه من أراذل الضباط وبمساعدة روسيا ، وليس نتيجة للتطور الحتمى للمجتمعات والذى تقول به الماركسيه .

٩ - اذا كانت الماركسيه تعيب على الدين لأنه يدعو الى الاعتقاد والايان ويحمل أتباعه على تفديس ما يراه أهلا للتقديس من الموحودات ، فهى كذلك نفسها تدعو الى الاعتقاد والايان وتحمل أتباعها فى عنف واصرار لاعن اقتناع على

تقديس ماتراه أهلا للتقديس والعبادة ، فهي نفسها تدعو الى عبادة (الدوله) وتدعو الى الصلاه فى محراب (العلم) وتأخذ على الكنيسة المسيحيه نظام الكهنه والمجمع المقدس وعقيدة عصمه البابا - وهي نفسها تضى على الحزب الشيوعى ورياسه هذا الحزب لونا سميكا من القداسه والاعتبار (١) .

١٠ - كما ظهرت عيوب الماركسيه بالتجربه العمله خاصه تحت حكم ستالين الذى استمر حتى عام ١٩٣٥ أى مايقرب من اربعين عاما . فى هذه الفتره كانت ابواق الدعايه الشيوعيه تصور للعالم ان كل شىء داخل روسيا يسيّر على مايرام ووفق خطه محكمه ، ولكن بعد وفاة ستالين قام الحكام الروس الذين خلفوه (خروتشوف) ينددون به وبحكمه ، كما صرحوا بأن الشيوعيه لم تطبق أثناء حكمه وان ألوانا من الظلم والاستغلال كانت تمارس خلال فترة حكمه لا يوجد لها نظير فى الدول الرأسماليه . حتى انهم انتقاما من ستالين قاموا بنش قبره واخراجه من مقبره الحزب ليدفن فى مقبره أخرى ، كما قاموا بتحطيم جميع تماثيله ونصبه التذكاريه فى جميع الدول الاشتراكيه ، بينما كانت ابواق دعاية ستالين اثناء حكمه تصور للعالم ان حكمه يمثل ابدع صور العدل والانصاف (٢) وهم يقولون ان نظام الحكم الآن يطبق الشيوعيه على أكمل وجه - ولاندى ماذا سيقولون بعد غياب الحكام الجدد . اذن هم أنفسهم يفضحون أنفسهم وهذا يعنى ان عيوب الماركسيه ظهرت من خلال التطبيق العملى .

١١ - حرمان الفرد من الملكيه الخاصه فى ظل النظام الماركسى يؤدى الى ضعف الانتاج ، كما يقضى على الوازع والدافع الى تحسين العمل لان الانسان عندما يرى انه لا يملك شيئا لا يمكن له ان يجيد مايعمل ، لان الانسان جبل على الملكيه وهى فطره داخل النفس البشريه . فروسيا التى كانت تعد من اكبر الدول المصدرة للقمح فى ظل النظام القيصرى . نجدها الآن تستجدى القمح من عدوتها اللدود امريكا بعد الثوره الشيوعيه ، كذلك دول اوروبا الشرقيه متخلفه صناعيا عن بقية الدول الأوربيه مع ان الشعوب الاوربيه تنتمى الى جنس واحد وتتمتع بذكاء واحد ، ولا أدل على ذلك من ألمانيا الغربيه والشرقيه والذى لا يفصل بينهما الا حائط ومع انهما شعب واحد الا ان ألمانيا الشرقيه انتاجها الصناعى أقل ومتخلف عن ألمانيا الغربيه .

١٢ - كذلك نجد ان الماركسيون يضطهدون كل من لا ينتمى ولا يؤمن بمبادئ كارل ماركس . يعتبر عدو للثوره والبلاذ وحزاء هذا الشخص اما الاعداء أو ان ينفي الماركسيه . سببهم أو أن يدخل مصحات نفسيه حتى يتولى أمره أطباء ماركسيون يقومون بالاشراف عليه ويعملون على تحطيمه نفسيا وتعذيبه ماديا وجسديا ، فى حين أن أعضاء الحزب الشيوعى تغدق عليهم الامتيازات بغير حساب (٣) .

(١) الفكر الاسلامى الحديث وصلته بالاستعمار الغربى - مصدر سابق - ص ٢٨٨

(٢) الفكر الماركسى دراسه تحليليه نقديه - مصدر سابق ص ٧٦

(٣) المصدر السابق - ص ٧٧

١٣ - كما أن الشيوعية وليدة الصهيونية فالشيوعية يهودية في فكرتها ومصدرها ومنشئها ورسالتها الشيطانية، وما فكر اليهود في إيجاد هذا المذهب الخطر الهدام إلا رغبة منهم في تدمير الإنسان وقيعه، وتجريده من خصائصه الإنسانية ومعتقداته، حتى يستطيعوا استعباده والاستيلاء عليه وعلى كل ما يملك (١) .

وقد تحدثنا عن كارل ماركس ويهوديته في بداية حديثنا عن الماركسيـــــــــــــــة . فقد جاء في البروتوكول الثاني من بروتوكولات حكماء صهيون " لا تتصوروا أن تصريحاتنا كلمات جوفاء ، ولا حيلوا هنا أن نجاح داروين وماركس ونيتشه قد رتبناه من قبل ، والآسر غير الأخلاقي لا اتجاهات هذه العلوم في الفكر الاممي (غير اليهودي) سيكون واضحا لنا على التأكيد " كما جاء في البروتوكول الثالث " اننا نقصد ان نظهر كما لو كنا المحررين للعمال ، جننا لنحررهم من هذا الظلم حينما ننصحهم بأن يلتحقوا بطبقات جيوشنا من الاشتراكيين والفضويين والشيوعيين ، ونحن على الدوام نتبنى الشيوعية ونحتضنها متظاهرين بأننا ساعد العمال طوعا لمبدأ الأخوة والمصلحة العامة للإنسانية ، وهذا ماتبشر به الماسونية الاجتماعية " (٢)

وهكذا نرى ان النظرية الماركسيه عبارة عن تفسير توراتى للحياه ، وتفكيـ
ر تلمودى للجنس البشرى وان ماركس نفسه كان يعلم ان نظريته لا تستطيع الحياه
ولا مواكبه الواقع فقد نقل ان ماركس صاح فى صهره ذات مره قائلاً " على كل حال
ماأنا متأكد منه هو : أنني أنا نفسى لست ماركسياً " (٣) .

١٤ - ان الاخلاق فى أى عصر هى انعكاس لآله الانتاج حسب مايزعمه كارل ماركس وان الآت الانتاج تسجل تقدما مستمرا، وبناء على ذلك فالاخلاق كذلك تسجل تقدما مستمرا ولكن العالم الغربى الذى انحط الى درك البهيمية والانتكاس فى عالم الاخلاق فى اوربوا والشدوذ الجنسى يد حص هذه المزاعم ويكذبها، كما ان الاسره لا وجود لها فى الشيوعية التى نادى بتحطيم الأسره وزوالها باعتبارها مصدر الأخلاق البرجوازية وماقامت الشيوعية حسب دعواها الا لمحوها . لأن وجود الأسره سبب الكنز والاحتكار والادخار والأنانيه والتملك والارث (٤) مع ان وجود الاسره فى الواقع يمثل مصدرا لكثير من الأخلاق الكريمه، كحب الجماعه والرحمه والتعاطف والمصاهره وغير ذلك من الأخلاق الكريمه .

- (١) الشيوعية خلاصه كل ضروب الكفر والموبقات والشُرور والعاهات - احمد عبد الغفور عطار صفحه ٤١ الطبعة الاولى ١٤٠٠ - ١٩٨٠ دار الاندلس للطباعة والنشر والتوزيع
- (٢) الحظر اليهودى بروتوكولات حكماء صهيون - محمد خليفه النونسى - صفحه ١١٣، ١١٦ الطبعة السادسة ١٤٠٢ - ١٩٨٢ - دار الكتاب العربى - بيروت - لبنان .
- (٣) السرطان الاحمر - الدكتور عبد الله عزام صفحه ١٢٩ - ١٣٠ الطبعة الاولى ١٤٠٠ - ١٩٨٠ - مكتبة الاقصى - عمان
- (٤) الشيوعية خلاصه كل ضروب الكفر والمربقات والشُرور والعاهات - مصدر سابق ص ١١٤

وهكذا فان الفلسفه الماركسيه ، فوق انها جعله من المتناقضات ، فهي دعوه هدامه ودعوه الى انتكاس البشريه وليس الى تقدمها ، كما أنها دعوه الى الانحلال الخلقى والاباحيه والانحطاط البشرى على مستوى القيم والاخلاق والعادات والتقاليد ، وهي دعوه الحاديه تعود بالانسان الى الانغماس فى دياجير الظلام والكفر .

والشيوعية كمذهب مادى تجرد الانسان من انسانيته وتعود به الى الحيوانيه باعتبار ان البطن هو الهدف والوسيله معا فى حياته ، فهو يعيش ليأكل ويتمتع كما يتمتع الحيوان بلذائذه ولاشئ غير ذلك .

كما أن الشيوعية عوده بالانسان الى الوثنيه والى عباده الدوله ، والى عباده الاشخاص الممثلين فى قيادة الحزب .

وأخيرا يجب علينا نحن المسلمين ان نكون حذرين من الشيوعية وان لانمكنها من نفت سموم حقد ها وكراهيتها فى عالمنا الاسلامى ، كما يجب على علمائنا ان يعملوا جاهدين على كشف مزاعم الشيوعية ودحض مبادئها وبيان زيفها وفسادها وبطلانها واماطه اللثام عن وجهها الخادع ومواجهة أواء دعايتها البراقه ، وانها نظريه خادعه تفتن الذين يتبعونها ويؤمنون بها وتمنيهم بالجنه الموعوده على الأرض حتى اذا دخلت فى دور التطبيق العلمى انحسر عنها لثامها وأسفرت عن حقائقها البشعه الأليمة .

بسم الله الرحمن الرحيم

الفصل الثاني

التأثيرات المادية في العالم الاسلامي أسبابها ووسائلها
ومجالاتها

(١) المبحث الأول :- أسباب تسرب المادية الى العالم الاسلامي :

لقد بقي العالم الاسلامي قرابه ثلاثة عشر قرنا من الزمان وهو يطبق الاسلام شريعته ومنهاجا في جميع شؤونه حياته السياسي والاقتصادي والديني والاجتماعي لا يستبدل به شريعته أخرى أو نظاما آخر، ولا يرضى به بديلا . بل ويرفض ما عداه من النظم الوضعيه . ذلك لأن الله سبحانه وتعالى هو الذي ارتضى الاسلام ديننا لخير أمه أخرجت للناس ، قال تعالى " الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا " . (١)

ولم يكن ليخطر على بال أحد من المسلمين أنه سيأتي يوم من الأيام يستبدل بالاسلام نظام وضعي من صنع البشر يحكمهم ذلك ان الاسلام كان منذ فجره الاول هو سر قوه المسلمين ، وصانع حضارتهم ، ومؤسس مجدهم ، وسبب عزتهم ولا زال ، حيث كان المسلمون متمسكون بكتاب ربهم وسنة نبيهم ، فقد قال صلى الله عليه وسلم " اني قد تركت فيكم ما ان اعتصمتم به فلن تضلوا أبدا : كتاب الله ، وسنة نبيه " رواه الحاكم . (٢)

وبقدر ما ابتعد المسلمون عن كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، كان الضعف والذل والهوان ، وبسبب تفريط المسلمين بشريعته ربهم وصلوا الى الحال الذي هم عليه الآن ، من ضعف وتمزق وتشردم ، حتى تداعت عليهم الأمم القوي منها والضعيف ، بل وصل بهم الحال الى ان استهان بهم أحقر شعوب الأرض قاطبه ألا وهم المغضوب عليهم اليهود ، وسلبوهم ديارهم واستباحوا أعراضهم ، بل ودنسوا أولى القبلتين وثالث الحرمين ألا وهو المسجد الأقصى المبارك ، مسرى النبي صلى الله عليه وسلم ، كل ذلك بسبب ابتعاد المسلمين وتفريطهم في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ يقول : " يوشك الأمم ان تداعى عليكم كما تداعى آل كله الذي قصعتها ، فقال قائل : أو من قله نحن يومئذ ؟ قال صلى الله عليه وسلم :

(١) سورة المائدة آية ٣

(٢) الترغيب والترهيب من الحديث الشريف - للمندري - الجزء الاول ص ٨٠ - دار الفكر .

بل انتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن الله من صدوركم والمهاسن منكم ولينفذن الله في قلوبكم الوهن، فقال قائل : وما الوهن ؟ قال صلى الله عليه وسلم : حب الدنيا وكرهية الموت " (١)

فانظر الى تعداد المسلمين الضخم اليوم، فلقد قاربوا الألف مليون نسمة تقريبا، ولكنهم كما وصفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم غثاء كغثاء السيل . وذلك لأن الاسلام غريب بينهم، ولأنهم يجهلون كثيرا من حقائقه، وتهانوا في تطبيقه حتى تداعت عليهم الأمم من كل فج . تأكل حقوقهم وخيراتهم وتسلبهم كراماتهم ووجودهم حتى ان هذه قضاياهم يقضى بها في المحافل الدولية وكأنهم لا وجود لهم، كل ذلك لأن الاسلام اصبح غريبا بين أهله .

وسبب غربة الاسلام بين أهله - وغيابه عن سدة الحكم خاصة في القرنين الأخيرين، بدأ العالم الاسلامي يواجه غزوا استعماريا من الغرب الصليبي ومن الشرق الملحد، ولم يكن هذا الغزو عسكريا كما في الحروب الصليبية بل غزوا فكريا واجتماعيا وسياسيا واقتصاديا وثقافيا .

ولما عجز الاستعمار بشقيه الغربي والشرقي من تحقيق غاياته وأهدافه الرامية الى تحريف العقيدة الاسلامية والى هدم الاسلام في نفوس أبنائه عن طريق الغزو المسلح كما في الحروب الصليبية وغيرها من الحروب الاستعمارية في العصور الحديثة، لحأ الى الغزو الفكري والى تصدير سمومه الفكري والترويج الى المبادئ والتيارات الفكرية الغربية منها والشرقية في محاولة منه للاستيلاء على الشعوب الاسلامية .

وكان من اهم التيارات الفكرية المادية التي روج لها الاستعمار، الماركسية والوجودية، والداروينية والبرجماتية، والفرويدية والوضعية .

ولقد كان من أهم الاسباب التي أدت الى تسرب هذه التيارات المادية الى العالم الاسلامي :-

- ١ - انحراف الامم الاسلامية .
- ٢ - التخطيط اليهودي والصليبي والالهادي .
- ١ - انحراف الامم الاسلامية :

ان انحراف الامم الاسلامية عن عقيدتها الاسلامية الصحيحة، وبعد هذا عن كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم من الاسباب الرئيسة التي أدت الى تسرب الافكار المادية الى عالمنا الاسلامي .

(١) رواه ابوداود رحمه الله عن ثوبان في السنن "كتاب الملاحم - الباب الخامس تداعي الامم على الاسلام" ح ٢ ص ٤٤٦ سنن ابى داود - سليمان بن الأشعث السجستاني - مطبعة مصطفى الحلبي ١٣٧٣ هـ

كما ان الوهن الذى أصاب الامه الاسلاميه من " حب الدنيا وكرهه الموت " والذل الذى استلثت به على نركها الجهاد فى سبيل الله بل والقعود عنه ، كان من الاسباب التى أدت الى انحراف هذه الامه ، وبالتالى فقد استحققت عقاب الله عز وجل بأن نزع الله سبحانه وتعالى من صدور أعدائها المهابه منها ، وقذف فى قلوبها الوهن الذى هو حب الدنيا ، وكرهية الموت ، وهذا مصداق ما جاء فى حديثه صلى الله عليه وسلم الذى ذكرناه قبل قليل من تداعى الامم على الاسلام .

وهذا الوهن كان من اكبر الاسباب التى مكنت الكفار الغزاه من بلاد الاسلام بعد انحلال الشخصيه الاسلاميه وانحرافها . ثم استطاعوا بعد ذلك تبديل وجهتها ومسارها ، وتنفيذ مخططاتهم الرهيبيه فى اقتلاع هذا الدين من نفوس أتباعه واو تفريغه من مضمونه الصحيح .

وكان من أهم مظاهر الانحلال فى الشخصيه الاسلاميه هو الانحلال الخلقى الذى أصابها بعد ان كانت الشخصيه الاسلاميه تتميز بطابع خاص فى الأخلاق والعادات التى غرسها القرآن ، وأسسها الاسلام ، وجعلها من لب العباده والتقوى .

يقول الدكتور ابراهيم اللبان فى تحليله لهذا الانحلال :

" وقد ظهر هذا الانحلال فى البدايه فى السلوك الفردى ، فانحرف الناس عن " نهج الدين " واستهوتهم مظاهر الحياه الغربيه - فأقبل كثير منهم على الخمر والفحور والقمار والربا ، ونحو ذلك ، ثم دب دبيب التهاون فى الدين فتناول العبادات والعقائد وغيرها من انواع الانحلال فتكاسل الناس عن أداء العبادات وانتشرت فى الجو ضروب من الفلسفه والمذاهب الضالاه ، واستمالت الشباب وعير الشباب ، وصارت العلاقه الجنسيه والزعه الانحساره الشغل الشاغل " للسينما " وكثير من المجلات والصحف ابتغاء وفره الربح والدخل ، فانحرف الشباب وفسدت روابط الأسره ثم عم السيل وطم فانهارت الفضائل الاقتصاديه والاجتماعيه . . . " (١)

كما كان لظهور الفرق الضالاه المنحرفه عن الاسلام كالشيعه والباطنيه والصوفيه العاليه أثر كبير فى هذا الانحراف الذى أصاب الامه الاسلاميه - مما حدى بكثير من المسلمين بالابتعاد والانحراف عن روح الاسلام الصحيح ، مما أفسح المجال للتيارات الفكرية الماديه الى التسرب الى عالمنا الاسلامى .

(١) الغزو الفكرى والتيارات المعاديه للاسلام للدكتور عبد الستار فتح الله سعيد ص ٦٤ - طبعه ثانيه ١٣٩٩ - مكتبة المعارف - الرياض - الديره - نقلا عن رسالة نشرتها مجلة الزهر بعنوان " التربه الدينيه التى يحتاج اليها العالم الاسلامى " للدكتور ابراهيم اللبان .

كذلك الانحراف الذى أصاب الامه فى مفهوم الايمان بالقضاء والقدر كان من الاسباب الرئيسيه التى أدت الى تسرب التيارات الفكرية المادييه الى العالم الاسلامى كما كانت سببا فى انحراف الامه الاسلاميه عن عقيدتها الصحيحه .

كتب احد المستشرقين الالمان وهو يورخ لحال المسلمين فى عصورهم الأخيره بقول " طبيعته المسلم التسليم لاراده الله والرضا بقضائه وقدره والخضوع بكل مايملك للواحد القهار، وكان لهذه الطاعه أثرا مختلفان : فى العصور الاسلامى الاول لعبت دورا كبيرا فى الحروب اذ حققت نصرا متواصلا لأنها دفعت فى الجندى روح الفداء ، وفى العصور الأخيره كانت سببا فى الجمود الذى خيم على العالم الاسلامى فقذف به الى الانحدار وعزله وطواه عن تيارات الاحداث العالميه " (١) .

وهكذا نرى ان الفرق بين وشاسع بين عقيدة السلف فى الايمان بالقضاء والقدر والتسليم المطلق لاراده الله سبحانه وتعالى وبين مايعتقده الخلف من انحراف فى تلك العقيدة ادى الى الذل والهوان والركون الى الدنيا والسعد عن الآخره .

(١) العلمانيه نشأتها وتطورها وأثارها فى الحياه الاسلاميه المعاصره رساله ماجستير مقدمه لحامعة ام القرى بمكة المكرمة - تأليف سفر بن عبد الرحمن الحوالى - ص ٥١٩ - دار مكة للطباعة والنشر والتوزيع - نقلا عن الاسلام قوه الغد العالميه ص ٧٨ لباول شمتز .

٢ - التخطيط اليهود الصليبي الاحمادي :

منذ أن نزل قوله تعالى " فَاُضْطَرُّوا إِلَى اللَّهِ أُمَمًا " فاضدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين " (١) صدع محمد صلى الله عليه وسلم بهذا الدين وبلغه للناس جميعا ، فكبر على المشركين ما بدعوههم اليه وتفرق الذين اوتوا الكتاب امام دعوته فمنهم من هدى الله ومنهم من جحد فكفر. ومنهم من كان في شك مما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فأخذ يجادل وينكر ما جاء من الحق .

وبدأ الصراع على أشده بين اليهوديه والنصرانيه المحرفه وبين الاسلام . فضل اليهود والنصارى ووقفوا لدين التوحيد بكل مرصد ، وقعدوا لدعائه ورجاله بكل سبيل ، ولهذا كان امر الله سبحانه وتعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم في أن يستمر بدعوته الى التوحيد ولا يتبع أهواء من ضلوا ، بل يلتزم ما نزل عليه من الحق ، وصدق الله العظيم إذ يقول " وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْبُحْرَىٰ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ " (٢)

ومنذ ذلك الحين لم يعرف التاريخ البشرى مثيلا لتلك العداوه الشرسه والحاقده والتي يواجه بها اليهود والنصارى الاسلام والمسلمين ، فالمسلمون يصرون على دين التوحيد وشرعه ومنهاجه. واليهود والصليبيون يصرون على الباطل وعلى الشرك والزيغ والضلال . والعداوه مستمره بين الحق والباطل وبين التوحيد والشرك . ومنذ ذلك الحين لم يفتأ ، عهد والنصارى يحكمون الدسائس والمآامات ويحذرون لردم الاسلام والقضاء عليه في مده ، فكم من المؤامرات والدسائس حاكها اليهود في المدينه المنوره للاسلام ولرسوله ، الى ان أحلاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم طردهم وأراح المسلمين من كيدهم ومن شرهم .

ثم كانت الحروب الصليبيه الاستعماريه والتي انطلقت من أوروبا الى بلاد الاسلام باسم الصليب ، حيث كان المحاربون يحملون راية عليها رمز الصليب وكانت تهدف الى القضاء على الاسلام والاستيلاء على العالم الاسلامي ومن ثم تنصر المسلمين وادخالهم في المسيحيه .

واستمرت هذه الحروب قرنين من الزمان ، ابلى فيها المسلمون بلاء حسنا وظهروا فيها من البطولات ماتعجز صفحات التاريخ عن تسجيله ، رغم ضعف الدوله الاسلاميه وتفككها ، الا ان الامه الاسلاميه آنذاك كانت في أوج قوتها سبب صفاء عقيدتها ونقاها وتمسكها بهذه العقيدته التي تفرض عليها الجهاد

(١) سورة الحجر آيه ٩٤

(٢) سورة المائدة آيه ١٢٠

فى سبيل الله دفاعا عن الدين والعرض والوطن ، فهزم الصليبيون رغم الجيوش الكثيفه والحملات المتعاقبه .

ورغم قوتهم من حيث العدد والعدة ، وبالرغم من ذلك كله لم يفلحوا فى حربهم ضد الاسلام ، ولم يتمكن الصليبيون من القضاء على الاسلام ، ولم يستطيعوا تنصير احد من المسلمين ، وعادوا الى ديارهم خائبين يجرون وراءهم أذيال الهزيمة ، الا انهم لم يستسلموا ولم يذعنوا للهزيمة التى حلت بهم ، بل استمروا فى تخطيطهم ، وها هو المستشرق " كيمون " الذى كان يفكر بعقلية الحروب الصليبيه يضع للعالم الغربى خطه لتدمير الاسلام يقول فيها " اعتقد ان من الواجب ابادته خمس المسلمين ، والحكم على الباقين بالأشغال الشاقه وتدمير الكعبه ووضع قبر محمد وحثته فى متحف اللوفر " (١)

وكذلك يقول حلا دستون رئيس وزراء بريطانيا حينما وقف امام مجلس العموم البريطانى يتحدث عن خطه الاستعمار البريطانى فى العالم الاسلامى فقال : " مادام هذا القرآن موجودا بين أيدي المسلمين فلن تستطيع أبدا السيطرة على الشرق ولا أن تكون هى نفسها فى آمان " (٢)

ويقول المبشر وليم جيفور بالكراف " متى توارى القرآن ومدينه مكه عن بلاد العرب يمكننا حينئذ ان نرى العربى يتدرج فى سبيل الحضاره التى لم يبعده عنها الا محمد وكتابه " (٣)

ولم يقف الصليبيون عند هذا الحد بل فكروا فى وسيله اخرى تمكنهم من القضاء على الاسلام وأهله ، وذلك بعد ان تأكد لهم بعد قرنين من الحروب المتواصله أنهم لن ينجحوا فى اخضاع المسلمين عسكريا ، فوجدوا ان انجح الوسائل التى تمكنهم بواسطتها الوصول الى عقول المسلمين وتحريف عقيدتهم هى وسيله الغزو الفكرى .

ووضعوا لذلك خطه لا تقوم على ابادته المسلمين ولا على احتلال أراضيهم ، وانما تقوم على ابادته الاسلام واقتلاعه من نفوس ابنائه بتقليص دائرته وعزله عن واقع الحياه ، وحصره فى اماكن العباده فقط .

وهكذا تحول الصراع من حرب عسكريه الى حرب العقيدة الاسلاميه ذاتها بهدف تزييفها ، وأول من لفت انظار الغرب الصليبي الى هذه الخطه هو لويس التاسع ملك فرنسا وقائد الحمله الصليبيه الثانيه الذى هزم وأسرفى مدنة المنصوره ، ثم افتدى نفسه وعاد الى بلاده ليوصى بنى ملته بنصيبته العالبيه " يقول مؤرخو الغرب وعلى رأسهم المؤرخ " خوانفيل " الذى رافق لويس التاسع

(١) العلمانيه نشأتها وتطورها وأثارها فى الحياه الاسلاميه المعاصره - مصدر سابق ص ٥٣٤ نقلا عن كتاب قادة الغرب يقولون - حلال العالم ص ٤٦ .

(٢) المصدر السابق نفسه صفحه ٥٣٧ نقلا عن قادة الغرب يقولون - حلال العالم ص ٣٨

(٣) الغاير على العالم الاسلامى - تأليف ا. ل شاتليه - لخصها ونقلها الى العربيه محب الدين الخطيب ومساعد اليافى ص ٣٥ - مكتبه اسامه بن زيد - بيروت .

ان خلوته في معتقله بالمنصوره أتاح له فرصه هادئه ليفكر بعمق في السياسه التي كان أجدر بالغرب ان يتبعها ازاء العرب المسلمين " (١)

ولقد كانت خطة لويس التاسع واتجاهاتها الجديده تقوم على الأسس التاليه . (٢)

- ١ - تحويل الحملات الصليبيه العسكريه الى حملات صليبيه سلميه تستهدف ذات الغرض لافرق بين الحملتين - الا من حيث نوع السلاح الذي يستخدم في المعركه .
- ٢ - تجنيد المبشرين الغربيين في معركه سلميه لمحاربه تعاليم الاسلام ووقف انتشاره ثم القضاء عليه معنوياً . واعتبار هؤلاء المبشرين في تلك المعارك جنوداً للغرب .
- ٣ - العمل على استخدام مسيحي الشرق في تنفيذ سياسه الغرب .
- ٤ - العمل على انشاء قاعده للغرب في قلب الشرق العربي يتخذها الغرب نقطه ارتكاز له ومركزاً لقواته الحربيه ولدعوته السياسيه والدينيه ، ومنها يمكن حصار الاسلام والوثوب عليه كلما اتحت الفرصه لمهاجمته .

" وقد عين لويس التاسع لانشاء هذه القاعده الاراضى الممتده على ساحل البحر الابيض من غزه حتى الاسكندريه وتشمل فلسطين والأردن والبلاد المقدسه ثم لبنان " . (٣)

كما يجب أن لا يفوتنا التنويه بالدور الذي لعبه الشرق الملحد بزعامه روسبا وبقيه المعسكر الاشتراكي في تسرب الأفكار الماديه والاحاديث وخاصه الماركسيه الملحده الى العالم الاسلامي بشكل عام والى العالى العربى بشكل خاص عن طريق اليهود حيث اشرفوا على تنظيم وتكوين الاحزاب الشيوعيه فى العالم العربى والاسلامى .

يقول الشيوعى اليهودى الفرنسى " رودنسون " لم تتأسس أحزاب شيوعيه ومنظمات متعاطفه الا فى الحلقات الاحثيه فى البلدان العربيه فى مصر وفلسطين ولم تجد الا قليلا من الاتباع وكانت مقطوعه عن واقع تلك البلاد ، واستتد دون ان تثير اهتماما كبيرا (٤) . وعن طريق تلك الحلقات اليهوديه تأسس الحزب الشيوعى الفلسطينى سنه ١٩١٩ وكان أول حزب شيوعى فى المنطقه

(١) العلمانيه نشأتها وتطورها وأثارها فى الحياه الاسلاميه المعاصره - مصدر سابق ص ٥٣٥ - ٥٣٦ . انظر كذلك أساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى

د . على محمد جريشه - ومحمد شرف الزبيق ص ١٩ - دار الاعتصام .

(٢) العلمانيه نشأتها وتطورها وأثارها فى الحياه الاسلاميه المعاصره - مصدر سابق - ص ٥٣٦

(٣) المصدر السابق نفسه ص ٥٣٦ نقلا عن معركه المصحف ، محمد الغزالي ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧

(٤) السرطان الاحمر - مصدر سابق ص ٥٧ نقلا عن الاندحار الماركسى فى العالم الاسلامى لناصر العربى ص ٤

حيث تأسس على يد اليهودى الروسى (روزشتاين) ، ثم اوفدت موسكو بعد ذلك قطبين يهوديين من اقطاب الحزب الشيوعى الروسى للتنظيم فى فلسطين وهما ، حاك شابيليف ، ورادول كارن بورغ ، ثم ارسلت بعد ذلك س. افريوخ اليهودى الملقب بأبى زيام لتنظيم الاحزاب الشيوعية فى البلاد العربية ، وتولى هذا رئاسة الحزب الشيوعى فى فلسطين من ١٩٢٤ - ١٩٢٩ م (١) . وفى ذلك يقول الدكتور عمر حليق " ان الكومنترن قرر تكليف الحزب الشيوعى اليهودى فى فلسطين الذى انشىء عام ١٩١٩ ان يتولى انشاء فروع له فى البلاد العربية ، ويرفع راية مكافحة الرجعية والاستعمار ، ويركز الحملات على الرجعية العربية الاسلاميه والمسيحيه فى البلاد التى لا يوجد فيها استعمار مباشر " وتكلف الحزب اليهودى فى فلسطين رفع التقارير لمركزية الكومنترن فى موسكو حول التطورات والتيارات السياسيه وغيرها فى الديار العربيه وكانت هذه التقارير كلها تؤكد لموسكو المره تلو المره بأن فكره الوطن القومى لليهود فى فلسطين هى الامل الوحيد لبلشفه العالم العربى " (٢) ثم تـسـلا الحزب الشيوعى فى فلسطين احزاب شيوعيه اخرى فى مصر وسوريا ولبنان والعراق تم تأسيسها عن طريق اليهود .

من تلك السياسه الخبيثه الماكره بدأت مخططات اليهود ومخططات الاستعمار الغربى الصليبي والشرق الملحد من أجل القضاء على الاسلام ، والاستيلاء على شعوب العالم الاسلامى ، واخراج الامه الاسلاميه من دينها وتعريضها من مقومات وجودها وحملها على اعتناق المذاهب والتيارات الفكره الماديـه المنحرفه والملحدـه . واتخذت - لذلك العديد من الوسائل من اجل انحاح تلك المخططات الخبيثه ، ومن اهم هذه الوسائل :-

١ - الاحتلال المباشر

٢ - الاستشراق

٣ - التبشير

٤ - النصارى العرب

(١) المصدر السابق ص ٦٣

(٢) تجربه عربى فى الحزب الشيوعى - قدرى قلجى - ص ٢٢ دار الكتاب العربى .

(٢) المحيث الثاني :- وسائل تسرب الفكر المادي الى العالم الاسلامي :-

(١) الاحتلال المباشر :-

تسلط الغرب الصليبي على العالم الاسلامي منذ بداية القرن السابع عشر الميلادي وتحققت له السيطرة على معظم بلاد الاسلام الا من رحم الله واصبح العالم الاسلامي نهبا للدول الاستعمارية وخاصة فرنسا وبريطانيا اللتين اقتسمتا العالم الاسلامي فيما بينهما بموجب اتفاقية سايكس بيكو . فاحتلت فرنسا الجزائر سنة ١٢٤٦ هـ - ١٨٣٠ م وتونس سنة ١٢٩٩ هـ - ١٨٨١ م ومراكش (المغرب) سنة ١٣٣٠ هـ - ١٩١٢ م والشام سنة ١٣٣٨ هـ - ١٩٢٠ م .

اما بريطانيا فاحتلت الهند ١٢٧٤ هـ - ١٨٥٧ م وكان احتلالها الهند اذانا بزوال احدى الدول الاسلامية الكبرى التي قامت في مستهل القرن السادس عشر . كما احتلت مصر سنة ١٣٠٠ هـ - ١٨٨٢ م والعراق سنة ١٣٣٢ هـ - ١٩١٤ م وفلسطين سنة ١٣٣٧ هـ - ١٩١٨ م (١) ومن قبل احتلت هولندا في بداية القرن السابع عشر جزر الهند الشرقية " اندونيسيا " (٢) وبذلك طوق العالم الاسلامي من الشرق والغرب وما أن انتهت الحرب العالمية الاولى حتى أصبح العالم الاسلامي كله تحت نفوذ المستعمر ، وتمكن الاستعمار الغربي المسيحي من السيطرة سيطره تامه على المسلمين في آسيا وأفريقيا .

وهكذا تم تقسيم العالم الاسلامي الى دويلات بعد ان كانت جميعها دولة اسلامية واحدة ، وأمه اسلامية واحدة ، تجمعها جميعا او معظمها دوله الخلافة الاسلامية العثمانية .

كما ترتب على هذا التقسيم الدعوه الى القوميات المحلية المختلفه ، فظهرت القومية الطورانية في تركيا ، والقومية العربية في البلاد العربية ، والقومية الفارسية في ايران ، والقومية البربريه في المغرب العربي ، الأمر الذي أدى الى العداء والخصومه بين الشعوب الاسلاميه ، وأصبحت في مواجهة بعضها بعضا بدلا من تكون في مواجهة الاستعمار .

كما ترتب ايضا على وجود السيطرة الاستعمارية على العالم الاسلامي الدعوه الى العلمانية والتي تعنى فصل الدين عن الدولة .

(١) اساليب الغزو الفكري للعالم الاسلامي - مصدر سابق ص ٤٥

(٢) الفكر الاسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي - الدكتور محمد الهبي
مصدر سابق ص ٢٣

وعلى العموم فقد قام الاستعمار الصليبي بتنفيذ المخططات الاستعماريه ضد العالم الاسلامى والتي تتلخص بمايليـــــــــــــــــــــــ :- (١)

١ - القضاء على الحركات الاسلاميه الجهاديه كالحركه السنوسيه فى ليبيا ، والحركه الوهابيه فى الجزيره العربيه ، وحركه عبد القادر الجزائري فى الجزائر وعبء الكريم الخطايبى فى المغرب وفى مصر اعدم الامام الشهيد حسن البنا بعد ان عجزت المخططات عن احتواء دعوته .

٢ - الغاء المحاكم الشرعيه واحلال القوانين الوضعيه محلها ، فلا تكاد جيوش الاحتلال تضع أقدامها على أرض اسلاميه حتى تبادر بهذا العمل لانهم يدركون نتائج الخطيره ، وأول قطر بدأ فيه الغاء الشريعه الاسلاميه تدريجيا الهند ، ثم الجزائر عقب الاحتلال الفرنسي سنة ١٨٣٠ ولم تأت سنه ١٨٨٣ حتى كان نصيب الشريعه لا يتجاوز الاحوال الشخصيه الا قليلا ، ثم تونس سنه ١٩٠٦ والمغرب ١٩١٣ .

أما بلاد العراق والشام فقد تأخرت في ذلك بسبب تبعيتها للقضاء العثماني ولم تلغ الشريعة الا بعد الغاء الخلافه وثبوت أقدام الفرنسيين والانجليز فيها .

٣ - القضاء على التعليم الاسلامى والأوقاف الاسلاميه ، حيث ادرك المستعمرون ان اعظم وسيلة لابعاد المسلمين عن دينهم هو ان يكونوا جهلاء به ، فوضعوا لذلك المخططات الماكره لتقليص التعليم الدينى تدريجيا واحلال التعليم العلمانى محله ، من أجل ذلك وضع القسيس دنلوب الانجليزى مستشار الوزارة المعارف فى مصر (٢) فى عهد الاحتلال البريطانى ، حيث انتهج سياسة بعيدة المدى فى القضاء على الأزهر ومعاهده وكتاتيب القرآن ووضع نموذجاً للدرس على الاسلام وتشويه تاريخه خلال المنهج التعليمى ولا أدل على نجاح هذه الخطه من بقاء أثرها الى اليوم فى مصر والدول العربيه عامه .

وفى العراق وضع المستر " كوك " خطه مماثله حولت العلماء موظفين بمديرية الاوقاف وبجهد تنظم الاوقاف اداريا ومنهجيا قضى على التعليم الدينى (٣)

وفي بلاد المغرب كان الفرنسيون يحولون الجوامع والزوايا الى اصطبلات للخيول ومخازن للسلاح بعد طرد طلابها في الوقت الذي كان فيه التعليم اللاديني يدعم بكل وسيله (٤)

(١) العلمانيه نشأتها وتطورها وآثارها في الحياه الاسلاميه المعاصره - مصدر سابق ص ٥٣٨ .

(۲) الحلول المستورده وكيف جنت على أمتنا - الدكتور يوسف القرضاوى - مؤسسه
الرساله ص ۲۵

٤٣) العلمانيه نشأتها وتطورها واثارها في الحياه الاسلاميه المعاصره مصدر سابق ص. ٥٤

٤ - استخدم الطوائف غير الاسلاميه واحياؤها ، وهذه الخطوه من اخبت الخطوات التى اقدم الاستعمار على احيائها ، فحيثما حل المستعمرون عملوا على نبش العقائد الميتة أو تنظيم الطوائف غير الاسلاميه ويمهدون لها السبل لتولى المناصب المهمه مستثيرين حقدهم على المسلمين بالرغم بأن الفتح الاسلامى كان استعمارا لهم وان المسلمين متعصبون ضدهم . ومثال ذلك ما دار فى الاجتماع المغلق الذى عقده الانبا شنوده فى ٥ / ٣ / ١٩٧٣ م مع القساوسة والأثرياء بالكنيسة المرقسيه بالاسكندريه وسجلته الاجهزه الخاصه (١) حيث بدأ " البابا شنوده " كلمته بأن بشرهم بأن كل شىء يسير على مايرام حسب الخطه الموضوعه . وقد تحدث فى عدة موضوعات تشمل عدده نشاطات كان منها مايتعلق بعدد شعب الكنيسه حيث صرح بأن مصادرهم فى اداره التعبئه والا حصاء أبلغتهم ان عدد النسيحيين فى مصر أصبح مايقارب ثمانيه ملايين . ويجب ان يعلم ذلك شعب الكنيسه ، كما يجب عليهم ان ينشروا ذلك ويؤكدوه بين أفراد فئات المسلمين لانه سيكون سندا لنا فى المطالب التى سنطلبها من الحكومه وسند كرها لكم اليوم ، والتخطيط العام الذى تم الاتفاق عليه بالاجماع والذى صدرت بشأنه التعليمات وضع على اساس بلوغ شعب الكنيسه الى نصف الشعب المصرى . حتى يتساوى عدد شعب الكنيسه مع عدد المسلمين لاول مره " منذ الاستعمار العربى والغزو الاسلامى لبلادنا " على حد زعمه .

والواقع ان الفتح الاسلامى لمصر لم يكن غزوا ولا استعمارا ، وانما كان تحريرها من طغيان القياصره ، بدليل ان رؤساء القبط كانوا فى طليعه القوات الاسلاميه التى كانت تتعقب فلول الروم ، وكانوا يصلحون لها الطرق ويجمعون لها المون والزاد ويجندون لها السكان وفى ذلك يقول جيون " لقد كانت نفوس الاهلين تتوق لهلاك الروم الظالمين وطردهم من البلاد . فلم يدخروا وسعا فى مديد المعونه ماديا وعسكريا الى عمرو " ويقول اميل لودويج فى كتابه النيل " لقد استقبل أقباط مصر جيوش العرب والمسلمين استقبالا المنقذين لا استقبال الغزاه الفاتحين ، ومضى عمرو فى زحفه مؤيدا بالشعب القطبى الذى أرهقه حكم البيزنطيين وسلطة الكنيسه ، وفيما عدا الجزيه فان عمرو ابن العاص لم يفرق فى المعامله بين الفريقين وقد أعلن حمايته للأديان . وكتب المورخ ابوالفرح المسيحى فى كتابه " تاريخ الدول " " عاشت الناس الى هرقل ظلم ولا ته لم يجيهم ، ولكن الله المنتقم انجاهم من الروم وخلصهم بأيدي المسلمين " (٢) .

(١) معاول الهدم والتدمير فى النصرانيه وفى التبشير - ابراهيم سليمان الجبهان

ص ٢٥ - الطبعة الثانيه ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م

(٢) المصدر السابق نفسه - صفحاه ٢٥

أما في بلاد الشام تعهدت فرنسا بدعم النصارى وسلمتهم الوظائف العليا ونظمت فلولهم في جمعيات ومؤسسات عسكرية ومدنية وعند انشاء الجامعة السورية مثلا- عينت لها مديرا نصرانيا هو قسطنطين زريق .

أما الطوائف الباطنية فقد استطاعت بواسطة المستشرقين ان تبعث عقائدها وتنتشر كتبها وسمى الفرنسيون النصيرية " علويين " واصطنعواهم عملاء لهم وحرصوهم على الالتحاق بالجيش حتى احتلوا قيادته العليا ، واخيرا استطاعوا ان يتحكموا في الاكثرية المسلمة وان ينظموا فرقا عسكرية حديثه خاصه بهم .

وفي معظم دول أفريقيه خرج الاستعمار مخرقا وراءه حكومه نصرانيه تحكم شعوبا تصل نسبه الاسلام في بعضها الى ٩٩ ٪ .

أما الهند فقد تحول المسلمون فيها بعد الاستعمار الانجليزي من قوه حاكمه الى أقلية ضعيفه ينهشها الانجليز والهندوس والسيخ والبوذيون من كسل جانب .

وهذا غير الطوائف التي احدثها الاستعمار لهدم العقيدة الاسلاميه كالبابيه والبهايه والقاديانيه التي تتضح عمالتها له بمرور الايام .

٥ - اصطناع العملاء من ابناء المسلمين ، فقد كان من النصائح التي قدمها القسيس زويمر زعيم المبشرين قوله " تبشير المسلمين يجب ان يكون بواسطة رسول من أنفسهم ومن بين صفوفهم لأن الشجره يجب ان يقطعها أحد أعضائها " (١) . وقد نفذ المستعمرون هذه النصيحة في البلاد الاسلاميه جميعا واستطاعوا ان يكونوا من العناصر الضعيفه الايمان والعميله قوى منظمه بعضها احزاب سياسيه وبعضها اتجاهات فكريه تربت في احضان الاستعمار . وظل الشعور بالنقص والتبعيه للغرب وللإستعمار هو احساسهم الدائم .

واختير من تلك القوى أفراد قدر المستعمر أنهم أفضل المطايا له فصنع لهم بطولات ضخمة وأثار حولهم الغبار الكثيف حتى خيل للامة أن على أيديهم مفتاح نهضتها وبناء مجدها فطأطأت لهم الرأس حتى اذا تمكنوا منها أنزلوا بها من الذل والدمار وخراب العقيدة ما لم تذقه على يد أسيادهم . ومن امثال هؤلاء مصطفى كمال أتاتورك الذي قام بالغاء الخلافة الاسلاميه واعلان تركيا جمهوريه علمانيه .

كما ان القوى التي حكمت العالم الاسلامي بعد رحيل الاستعمار لم تكن الحركات الجهاديه الاسلاميه التي جابهت المستعمرين بل كانت أحزابا وقوى مشبوهه صنعها الاستعمار على يديه وتشهد أعمالها وأثارها بأنها

جنت على الامه مالم يجنه الأعداء السافرون مما يعطى الدليل على انهم
ينفذون المخططات الاستعماريه التى وكلت اليهم .

كما ان بعض المجتمعات الاسلاميه بعد ان تحررت من الاستعمار الغربى
أرادت ان تتحرر من التبعية الفكرية للغرب الصليبي الاستعماري العلماني
لم تتجه الى الاسلام ومبادئه بل للأسف الشديد اتجهت الى الشرق الماركسي
الملحد. فهي تحررت من تبعية الاستعمار الغربى واستبدلته بالاستعمار الشرقى .

٦ - تنفيذ توصيات المستشرقين والمبشرين والاشراف على انجاح مهامهم وتذليل
العقبات التى قد تعترض جهودهم .

هذا غير الهدف الظاهر للاستعمار وهو اذلال العالم الاسلامى وتسخير
ابنائهم وثرواته لأطماع المستعمريين .

٢- الاستشراق :-

الاستشراق :- هو عبارته عن عكوف مجموعه من الباحثين الغربيين على دراسة
الاسلام ديناً وتاريخاً وحضاره ، بقصد الحصول على مطاعن فى الاسلام ، والتمكن
من غزو المسلمين فكراً وتزييف عقيدتهم ، والتمهيد للتبشير من اجل ادخالهم
فى النصرانيه .

ولقد ظهر الاستشراق اول مظهر كبديل للحروب الصليبيه . (١) بعد ما
تأكد للصليبيون ان الغزو العسكرى لن ينجح فى القضاء على الاسلام . فوجدوا
ان انجح الوسائل التى تمكنهم من الوصول الى عقول المسلمين وتحريف عقيدتهم
هى وسيله الغزو الفكرى وكان لويس التاسع ، ملك فرنسا كما أسلفنا هو أول من
فكر بهذا الأمر وأعد خطه خبيثه يركز عليها الغرب لغزو المسلمين فكراً .

اسباب الاستشراق :-

هناك عدة اسباب دفعت الاوروبيين الى الدخول فى ميدان الاستشراق
من أهم هذه الاسباب :-

١ - اسباب دينيه : لقد كان السبب الدينى او الدافع الدينى من أهم
الأسباب التى دعت الى الاستشراق وذلك من اجل الطعن فى الاسلام
وتشويه محاسنه ومحاولة تحريفه وتزييفه ، وفى محاوله منهم لحصر الاسلام
ووقف الزحف والمد الاسلامى وخاصة فى تلك المناطق التى يعمل بها
المبشرون وخاصة فى افريقيا وأسيا .

كما ان خوف المبشرون والمستشرقون من وصول الاسلام الحقيقى للاوروبيين كان دافعا لظهور الاستشراق كما كان ذلك وراء تلك الحملة المسعورة ضد الاسلام ونبيه صلى الله عليه وسلم ، من طعن فى الاسلام والقاء الشبهات حوله وخاصة حول شخصية الرسول صلى الله عليه وسلم .

كما لا يفوتنا أيضا التنويه الى الهدف التبشيرى وراء الاستشراق حيث رغب النصرارى فى التبشير بدينهم بين المسلمين رغبة منهم فى ادخال المسلمين فى النصرانية فأقبلوا على الاستشراق ليتسنى لهم تجهيز الدعاة وارسالهم للعالم الاسلامى .

والتقت مصلحة المبشرين مع أهداف الاستعمار فمكن لهم ، واعتمد عليهم فى بسط نفوذه فى الشرق ، وأقنع المبشرون زعماء الاستعمار بأن "المسيحية" ستكون قاعده الاستعمار الغربى فى الشرق ، وبذلك سهل الاستعمار للمبشرين مهتهم وبسط عليهم حمايته ، وزودهم بالمال والسلطان ، وهذا هو السبب فى أن الاستشراق قام اول أمره على اكتاف المبشرين والرهبان ثم اتصل بالاستعمار (١)

٢ - اسباب استعماريه :-

لما انتهت الحروب الصليبيه بهزيمة الصليبيين وهى فى ظاهرها حروب دينية وفى حقيقتها حروب استعماريه لم ييأس الغربيون من العوده الى احتلال بلاد العرب فبلاد الاسلام . فاتجهوا الى دراسة هذه البلاد فى كل شؤونها من عقيدة وعادات واخلاق وثروات ليتعرفوا الى مواطن القوه فيها فيضعفوها الى مواطن الضعف فيغتنموه . ولما تم لهم الاستيلاء العسكرى والسيطوره السياسيه لجأوا الى الاستشراق من اجل اضعاف المقاومه الروحيه والمعنويه فى نفوس المسلمين ، وبث الوهن والارتباك فى تفكيرهم وذلك عن طريق التشكيك بفائده ما فى أيديهم من تراث وما عندهم من عقيدة وقيم انسانيه . فيفقدون الثقه بأنفسهم ، ويرتمون فى احضان الغرب وستجدون منه المقاييس الاخلاقيه والمبادئ العقائديه ، وبذلك يتم لهم ما يريدون من خضوع المسلمين لحضارتهم وثقافتهم خضوعا لا تقوم لهم من بعده قائمه . (٢)

٣ - اسباب تجاريه :-

كما ان من الاسباب التى أدت الى ظهور الاستشراق هو رغبة الغرب فى التعامل مع العالم الاسلامى والشرق من اجل السيطرة على موارده الطبيعيه وخاصة المواد الخام الرئيسيه اللازمة لصناعته ومن اجل فتح اسواق جديده فى

(١) الفكر الاسلامى الحديث وصلته بالاستعمار الغربى - للدكتور محمد البهى

مصدر سابق . ص ٤٣

(٢) الاستشراق والمستشرقون مالهم وما عليهم - ص ١٧ طبعه ثانيه ١٣٩٩ هـ -

١٩٧٩م الدكتور مصطفى السباعى - المكتب الاسلامى . انظر كذلك كتاب /
أضواء على الاستشراق - للدكتور محمد عبدالفتاح عليان ص ٤ الطبعه الاولى
١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠م الناشر دار البحوث العلميه - الكويت .

الشرق لترويج بضائع الغرب الاستعماري وكان ذلك منذ بداية القرن الخامس عشر الميلادي حيث أخذت التجاره الأوروبية شكل سيطره وتحد للعالم الاسلامي . وبعد قليل من هذا التاريخ لم يعد الاستشراق الذي صاحب الاستعمار قادرا على الاحتفاظ بغموض دوره فبدأ يظهر تورطه مع العمل الاستعماري في اكثر من مجال ، فهو الذي مهد للسيطره الاستعماريه ، ونظم المعلومات التي عاد بها المكتشفون ، ووفر الخطوط الاساسيه لتمكين الغزاه والغاتحين ، وقدم للشعوب المقهوره " نظريات " تبرير خضوعهم لأوروبا ، وقبولهم " التغريب " واقناعهم بقدرتهم على استيعاب العلوم الغربيه وأهمية المحاكاه والتقليد لهم . ورميهم اذا لم يقبلوا كل وصاياه تلك " بالتعصب للاسلام " ثم نشر الافكار القومييه والوطنيه والعدائيه للاسلام بينهم وحتى الافكار التقدميه (١) ومن ثم بث التيارات والمبادئ والمذاهب الفكرية المادية المنحرفه والملاحده بين المسلمين .

٤ - اسباب سياسيه :

وهناك سبب آخر اخذ يتجلى في عصرنا الحاضر بعد استقلال اكثر الدول العربيه والاسلاميه ، ففي كل سفاره من سفارات الدول الغربيه لدى هذه الدول سكرتير او ملحق ثقافى يحسن اللغة العربيه ليتمكن من الاتصال برجال الفكر والصحافه والسياسه فيعترف الى افكارهم ويبحث فيهم من الاتجاهات والتيارات السياسيه وغيرهاما تريده دولته ، وكثيرا ما كان لهذا الاتصال اثره الخطير فى الماضى حين كان السفراء الغربيون - ولا يزالون فى بعض البلاد العربيه والاسلاميه - يبتئون الدسائس للتفرقه بين الدول العربيه بعضها مع بعض ، وبين الدول العربيه والدول الاسلاميه بحجة توجيه النصح واسداء المعونه ، بعد أن درسوا تماما نفسه كثيرين من المسؤولين فى تلك البلاد ، وعرفوا نواحي الضعف فى سياستهم العامه كما عرفوا الاتجاهات الشعبيه الخطيره على مصالحهم واستعمارهم . (٢)

٥ - اسباب علميه :-

كما ان هناك نفر قليل من المستشرقين أقبلوا على دراسة الاسلام دينيا وتاريخيا وحضاره بهدف البحث العلمى الخالص وبهدف الاطلاع على حضارات الامم الشرقيه واديانها وثقافات ولغاتها ولم يتعمدوا الدس والتحريف (٣) فجاءت ابحاثهم أقرب الى الحق والى المنهج العلمى السليم من ابحاث المستشرقين الآخرين .

(١) العقل المسلم فى مرحلة الصراع الفكرى - د . عبد الحليم عويس - الطبعه الاولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م صفحه ١٩ - ٢٠ مكتبه الفلاح - الكويت - انظر كذلك اضاوا

على الاستشراق - مصدر سابق ص ٤٦

(٢) الاستشراق والمستشرقون مالهم وما عليهم - الدكتور مصطفى السباعي - مصدر سابق ص ١٨ - ١٩

(٣) اضاوا على الاستشراق - مصدر سابق ص ٤٦

وكثير من هؤلاء هداه الله الى الاسلام حيث آمن به وبرسوله وبرسالته الخالدة . ومن هؤلاء المستشرقون النمساوي ليوپولد فايس " الذى درس الاسلام وعن طريق هذه الدراسة هداه الله الى الاسلام واعتنقه واطلق على نفسه اسم " محمد اسد " وله مؤلف عن الاسلام هو " الاسلام فى مفترق الطرق " والطبيب النمساوي موريس بوكاي وله مؤلف اسمه " الكتب المقدسه فى ضوء المعارف الحديثه " وهو عباره عن دراسه مقارنة بين القرآن والتوراه والانجيل فى ضوء العلوم الحديثه . وعن طريق هذه الدراسه اهتدى الى الاسلام ، وقد ترجم كتابه الى اللغه العربيه .

ومن المستشرقين الذين انتهى بهم البحث عن الحق الى الاسلام كذلك اللورد هيدلى الانجليزى ، واتيبن دينيه (ناصر الدين دينيه " والشاعر الالمانى الكبير جوتيه والدكتور الفرنسى جرينيه الذى كان عضوا فى مجلس النواب الفرنسى وقد سئل عن سبب اسلامه فقال " اننى تتبعت كل الآيات القرآنيه التى لها ارتباط بالعلوم الطبيه والصحيه والطبيعيه والتى درستها من صغرى ، واعلمها جيدا ، فوجدت هذه الآيات منطبقه كل الانطياق على معارفنا الحديثه ، فأسلمت لأنسى تيقنت ان محمدا صلى الله عليه وسلم أتى بالحق الصراح من قبل ألف سنه ، من قبل ان يكون له معلم أو مدرس من البشر ، ولو ان كل صاحب فن من الفنون ، او علم من العلوم قارن كل الآيات القرآنيه المرتبطه بما تعلم جيدا كما قارنت أيضا . لاسلم بلاشك ان كان عاقلا خاليا من الاغراض " (١) . وصدق الله العظيم اذ يقول : فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ " سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ الْحَقَّ " (٢)

تطور الاستشراق :-

فى مطلع القرن الثالث عشر الهجرى الموافق لآخر القرن الثامن عشر الميلادى بدأ الاستشراق يطور من نفسه وبدأ يحاول ان يزيل ماعلق فى اذهان الناس من ان الاستشراق يعمل فى خدمة التبشير ، فمنذ ان بدأ الاستشراق عمله فى القرن الثالث عشر الهجرى والمعروف عنه انه ينفذ أهداف التبشير ومآربه ولذلك نفر الناس منه .

فلما جاء القرن الثالث عشر الهجرى ، بدأ المستشرقون يسلكون طريقا آخر ويحاولون ان يظهروا بمظهر البحث العلمى المجرد البعيد عن أهداف التبشير كما أرادوا ان يثبتوا انهم منصفون ومحايدين ولا يعملون لخدمة أغراض التبشير .

فبدأ الاستشراق فى أوروبا يعمل على تأسيس الكليات التى تدرس اللغات الشرقيه فأطلق عليها اسم كليات اللغات الشرقيه ، وقد قامت هذه الكليات فى

(١) اساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى - مصدر سابق - صفحه ٢٩

(٢) سورة فصلت آية رقم ٥٣

العواصم الأوروبية مثل لندن وباريس وليدن وبرلين وبطرسبورغ وغيرها . وقامت هذه الكليات بتدريس اللغة العربية . وبعض اللغات الاسلاميه الأخرى كالفارسيه والتركيه والأوردية . (١)

والغرض من تأسيس هذه الكليات هو :-

(١) تكوين مجموعه من الخبراء فى المجالات الاسلاميه يكونون كمستشاريين للمستعمرين وهذا هو الغرض الأساسى .

(٢) ثم الطلاب المسلمون يفدون الى هذه الكليات من أجل دراسته فيها ، فيتأثرون بما يلقنه اياهم اساتذتهم من المستشرقين من مطاعن وشبهات حول الاسلام . وحين يعود هؤلاء المبتعثون الى بلادهم يتولون مراكز الاستاذيه فى المدارس والجامعات فيوجهون الى تلاميذهم بهذه الأباطيل والشبهات تقليدا ومحاكاه لأساتذتهم من المستشرقين تحت اسم التجديد وحرية البحث العلمى ، وتمكن المستشرقون كذلك من تكوين طبقه من التلاميذ المخلصين لتعاليمهم فكانوا شرا ووبالا على أمتهم الاسلاميه .

(٣) كما تمكن المستشرقون تحت حماية الاستعمار وعن طريق هذه الكليات من احتلال كراسى الاستاذيه فى بعض الجامعات المدنيه فى البلاد الاسلاميه . كما تمكنوا أيضا من النفوذ والتغلغل فى الجامعات العلميه فى البلاد الاسلاميه مثل مجمع اللغة العربيه بالقاهره ، والمجمع العلمى بدمشق ، ومجمع بغداد وعن طريق هذه المجمع أخذوا ينشرون أباطيلهم وشبهاتهم وافتراءاتهم ومن هؤلاء المستشرقون امثال . المستشرق الانجليزى جب كان عضوا بالمجمع اللغوى المصرى . وآلان أستاذ الدراسات الاسلاميه والعربيه فى جامعة هارفرد الأمريكيه ومن كبار محررى وناشري " دائرة المعارف الاسلاميه " وله مؤلفات خطيره ضد الاسلام . والمستشرق أ. ج فينسينك ، عدو لاسلام ونبيه ، كان عضوا بالمجمع اللغوى المصرى . واخرج من المجمع بعد ان نشر دراسته له فى القرآن والرسول ، ادعى فيها ان الرسول صلى الله عليه وسلم ألف القرآن من خلاصه الكتب الدينيه والفلسفيه التى سبقته والمستشرق الفرنسى لوى ماسينيون . اكبر مستشرفى فرنسا المعاصرين . ومستشار وزارة المستعمرات الفرنسيه فى شئون شمال أفريقيا والراعى الروحى للجمعيات

(١) التبشير والاستشراق أحقاد وحملات على النبى محمد صلى الله عليه وسلم وبلاد الاسلام - تأليف المستشار / محمد عزت اسماعيل الطهطاوى - ص ٤٣ - القاهره - الهيئه العامه لشئون المطابع الاميريه ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م .
انظر كذلك اساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى - مصدر سابق -

التبشيريه الفرنسيه فى مصر . كان عضوا فى المجمع اللغوى المصرى - والمجمع العلمى العربى فى دمشق ومتخصص فى الفلسفه والتصوف المصرى ومن كتبـه " الحلاح الصوفى الشهيد فى الاسلام " والمستشرق الانجليزى ر. ا. نيكولسون من اكبر مستشرقى انجلترا المعاصرين ، ومن محررى " دائرة المعارف " كان عضوا بالمجمع اللغوى المصرى - وهو من المنكرين على الاسلام انه دين روحى ويصفه بالماديه وعدم السمو الانسانى . وكذلك المستشرق الانجليزى د. س. مرجوليوت ، متعصب ضد الاسلام ومن محررى " دائرة المعارف الاسلاميه " كان عضوا بالمجمع اللغوى المصرى ، والمجمع العلمى فى دمشق (١) .

٤) كذلك أيضا قام المستشرقون فى ظل الاستعمار باقامة مؤسسات تعليمية فى البلاد الاسلاميه التى بليت بالاستعمار ولا زالت هذه المؤسسات تخدم أهداف الاستشراق والتبشير حتى وقتنا الحاضر، ومن هذه المؤسسات :-

- ١ - المعهد الشرقى بدير الدومينيكان . أقامته طائفه كاثوليكيه يطلق عليها اسم الآباء البيض، وسما بذلك لانهم كانوا يرتدون زيا أبيضاً ، وهى مؤسسـه كاثوليكيه تبشيريه . وقد أقيم هذا المعهد باسم العلم والبحث العلمى والحق به مكتبه بها مخطوطات وكتب عربيه فيها مالا يوجد فى مكتبات الجامعات الاسلاميه المختلفه ، وما هذا الا لجذب الطلاب والباحثين الى هذا المعهد ليقعوا فريسه فى ايدى المستشرقين .
- ٢ - الجامعه الامريكه بالقاهره ، وهى جامعته بروتستانتية أقامها المستشرقون والمبشرون التابعون للطائفه البروتستانتية .
- ٣ - الجامعه الامريكه ببيروت وهى جامعته بروتستانتية استشراقية تبشيريه .
- ٤ - المعهد الفرنسى بالقاهره ويقوم تحت ستار تعليم اللغه الفرنسيه والحضاره الفرنسيه بأغراض تبشيريـه .
- ٥ - جامعة القديس يوسف ببيروت ، ويطلق عليها أيضا اسم الكليه اليسوعيه وهى مؤسسـه كاثوليكيه استشراقية تبشيريه .
- ٦ - وكذلك المدارس والمعاهد التى انتشرت فى عواصم البلاد الاسلاميه مثل مدارس الغرير ، وتراسانطه ، وللايبك وكلية السلام ، وتنتشر هذه المعاهد والمدارس فى دمشق والقاهره وبيروت وشمال أفريقيا .

(١) الاستشراق والمستشرقون مالهم وماعليهم - الدكتور مصطفى السباعى - مصدر سابق ص ٣٠ مابعد هــا .

(٢) اساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى - مصدر سابق ص ٢١

أهداف الاستشراق :-

١ - الحيلولة دون وصول الاسلام والمفاهيم الاسلاميه الصحيحه الى الشعوب الأوربيه من أجل ذلك عمل المستشرقون على تشويه الاسلام وحجب محاسنه لا قناع قومهم بعدم صلاحيته لهم نظام حياه ، ولعل هذا من الاسباب التي أدت لظهور الاستشراق والتبشير ، فبعد ان فشلت الحروب الصليبيه وعسااد الصليبيون منهزمين الى بلادهم بدأوا يتحدثون الى مواطنيهم من النصارى الاوروبيين عن قوة الاسلام والمسلمين وعن تماسكهم وعما شاهدوه فى البلاد الاسلاميه من عدل الاسلام وتسامحه وسمو مبادئه وتعاليمه والاخلاق العاليمه التى يتمتع بها المسلمون . فبدأ المواطنون يميلون للاسلام . ففضبت الكنيسه لذلك غضبا شديدا ، فقامت عن طريق المستشرقين بحمله بين الاوروبيين لازالة ماعلق فى اذهانهم من محاسن الاسلام .

كما قام المستشرقون بتزييف مبادئ الاسلام والطعن فى شخصيه الرسول صلى الله عليه وسلم وتصوير المسلمين بأنهم قوم همج . مستغلين بذلك العداوه التى ولدت فى نفوس الاوروبيين بسبب التوسع العثمانى فى أوروبا والحروب التى قامت نتيجة هذا التوسع ومانشأ عن هذه الحروب من خصومات وأحقاد . فاستغلت الكنيسه والمستشرقون هذه العداوه والاحقاد وأخذوا يعملون على ترسيخها فى نفوس الاوروبيين ضد الاسلام والمسلمين وذلك بنشر الشبهات والباطيل حول الاسلام ونبيه محمد صلى الله عليه وسلم .

٢ - تحطيم مقاومه المسلمين للاستعمار :

فالمستعمرون يعملون على تثبيت اقدامهم فى البلاد الاسلاميه المستعمره ، فيقوم المستشرقون بتنفيذ الخطط المختلفه من أجل تحقيق هذه الغايه ، فيعملون على تزييف العقيداه الاسلاميه من أجل ابطال فريضه الجهاد وذلك لتحطيم المقاومه الاسلاميه للاستعمار ، كما يحاولون اقناع المسلمين بأن دينهم دين زهد وتصوف ورهبانيه ولذلك عمد المستشرقون الى نشر التراث الصوفى المنحرف ونشر مؤلفاتهم مثل مؤلفات الخلاج ومحي الدين ابن عربى وغيرهم من المنحرفين . وذلك من أجل تحطيم وحدة المسلمين وتمزيق الدول الاسلاميه وعزل الشريعه الاسلاميه عن التطبيق فى المجتمع الاسلامى واحلال النظم الغربيه والتيارات الفكرية الغربيه لتحل محل الاسلام .

٣ - محاوله ابعاد المسلمين عن أصولهم الثابته الاصيله :

وذلك بالطعن فى هذه الأصول وتشويهها ، وتزييف المصادر الاسلاميه من أجل القضاء على الكيان النفسى والفردى والاجتماعى والعقلى للمسلمين . وبلبله افكارهم ليقعوا فريسه سهله للاستعمار والتبشير والاستسلام لثقافته وفكرته ومن أجل ادخال ضعف الايمان فى النصرائيه . وكذلك حاول المستشرقون ترجمة القرآن الكريم لتزييف معانيه ومفاهيمه والانتقاص منها ، كما انهم ينكسرون

ان يكون الاسلام ديناً من عند الله ، وانما هو تطوير محرف لليهوديه والنصرانيه وليس لهم فى ذلك مستند يؤيده البحث العلمى وانما هى ادعاءات تستند على بعض لقاط الالتقاء بين الاسلام والديانتين السابقتين .

وبلاحظ ان المستشرقين اليهود أمثال جولدتسيهر المجرى ويوسف شاخست الألمانى هم أشد حرصاً على ادعاء استمداد الاسلام من اليهودية وتأثيرها فيه ، أما المستشرقون المسيحيون فيجرون ورائهم فى هذه الدعوى اذ ليس فى المسيحيه تشريع يستطيعون أن يزعموا تأثر الاسلام به واخذة منها ، وانما فيها مبادئ أخلاقية زعموا أنها أثرت فى الاسلام ، ودخلت عليه منها ، كأن المفروض فى الديانات الالهيه ان تتعارض مبادئها الاخلاقية ، وكأن الذى أوحى بدين هو غير الذى أوحى بدين آخر ، فتعالى الله عما يقولون علواً كبيراً . (١)

٤ - التشكيك بصرحه رساله النبي صلى الله عليه وسلم ومصدرها الالهى ، ومعظمهم ينكر ان يكون الرسول صلى الله عليه وسلم نبيا موحى اليه من عند الله جل شأنه ، ويتخبطون فى مظاهر الوحي التى كان يراها اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحيانا وبخاصه عائشه ام المؤمنين رضى الله عنها ، فمن المستشرقين من يرجع ذلك الى "صرع" كان يفتاب النبي صلى الله عليه وسلم حيناً بعد حين ، ومنهم من يرجعه الى تخيلات كانت تملأ ذهن النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنهم من يفسرها بمرض نفسى . كأن الله لم يرسل نبيا قبله حتى يصعب تفسير ظاهره الوحيى ، ولما كانوا كلهم مابين يهود ومسيحيين يعترفون بأنبياء التوراه ، وهم كانوا أقل شأناً من محمد صلى الله عليه وسلم فى التاريخ والتأثير والمبادئ التى نادى بها ، كان انكارهم لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم تعنتاً مبعثه التعصب الدينى الذى يملأ نفوس أكثرهم . (٢)

٥ - كما انهم ينكرون ان يكون القرآن كتاباً منزلاً من عند الله عز وجل على النبي صلى الله عليه وسلم . وحين يفحهم ماورد فيه من حقائق تاريخيه عن الأمم الماضيه ، مما يستحيل صدوره عن امي مثل محمد صلى الله عليه وسلم يزعمون مازعمه المشركون الجاهليون فى عهد الرسول من انه استمد هذه المعلومات من اناس كانوا يخبرونه بها مثل بحيرا الراهب وحين يفحهم ما جاء فى القرآن من حقائق علميه ، يرجعون ذلك الى ذكاء النبي صلى الله عليه وسلم .

٦ - التشكيك فى صحة الحديث النبوى الذى اعتمده علماء المسلمون المحققون ،

(١) الاستشراق والمستشرقون مالهم وماعليهم - مصدر سابق - ص ٢١

(٢) المصدر السابق نفسه ص ٢٠

ويتذرع هؤلاء المستشرقون بما دخل على الحديث النبوى من وضع ودس، متجاهلين تلك الجهود التى بذلها علماء الحديث المسلمون لتتقى الحديث الصحيح من غيره، مستندين فى ذلك الى قواعد بالغه الدقه فى التثبت والتحرى . مما لم يعهد عندهم فى ديانتهم عشر معشاره فى التأكد من صحة الكتب المقدسه عند هم .

٧ - كما زعموا ان الفقه الاسلامى مأخوذ من القانون الرومانى ، اى انه مستمد من الغربيين ، وقد بين علماء المسلمين تهافت هذه الدعوى ، وفيما قرره مؤتمر القانون المقارن المنعقد بمدينة لاهاى من ان الفقه الاسلامى فقه مستقل بذاته وليس مستمدا من اى فقه آخر . (١) والهدف من هذا الزعم هو تهوين شأن الأخذ من القوانين الوضعيه الأوروبيه . فما دام الفقه الاسلامى القديم مستقى من أصول أوروبيه فما المانع اليوم من الاقتباس من القوانين الأوروبيه كالقانون الفرنسى او السويسرى او الانجليزى أو الايطالى .

٨ - التشكيك فى قدره اللغة العربيه على مسايره التطور العلمى لنظل عال على مصطلحاتهم التى تشعرنا بفضلهم وسلطانهم الادبى علينا ، ولذلك عمد المستشرقون الى الدعوه الى استعمال الحروف اللاتينيه بدلا عن الحروف العربيه فى الكتابه بحجه ان الاملاء العربيه غايه فى الصعوبه تشق على الطلاب وخاصه المبتدئين منهم ، هذه الدعوه اول من افها المستشرقون وتلقفها أذنانهم وتلاميذهم من بعدهم مثل طه حسين وسلامه موسى حيث كانا يلحان على ضرورة تبديل الاحرف العربيه باللاتينيه . وهذه الدعوه لم تنجح فى مصر بسبب اليقظه الاسلاميه ، بينما نجحت فى تركيا على يد حزب تركيا الفتاه الذى تأسس فى فرنسا تحت حمايه المستشرقين . وبعد تولي أعضاءه زمام الامور فى تركيا نجحوا فى تبديل الاحرف العربيه باللاتينيه .

كما ترتب على ذلك الدعوه الى استعمال اللغة العاميه ، واللهجات المحليه المختلفه بدلا من اللغة العربيه الفصحى فى البلاد العربيه ، وتلقف هذه الدعوه ايضا تلاميذ المستشرقين من بعدهم امثال لطفى السيد ، وسلامه موسى وتوفيق الحكيم حيث ان كثيرا من مؤلفاته باللغة العاميه ، وهذه الدعوات المشبوهه فى جعلها تهدف الى عدم التفاهم بين ابناء الشعوب العربيه من جهه ، كما تؤدى الى تمزيق وحده الشعوب الاسلاميه من جهه اخرى .

(١) المصدر السابق نفسه ص ٢٢ ، ٢٣

٩ - الزعم بأن الشريعة الاسلاميه لا تتلائم مع الحضاره المعاصره ، وان الاسلام لا يصلح ان يكون نظام حياه ، وان الاسلام دين قبلى صحراوى وشعائره وتشريعاته لا تتسجم مع الحياه العصريه المتمدنه . وان السبيل الى التطور واللاحاق بركب الحضاره المعاصره هو نبذ محمد (صلى الله عليه وسلم) وكتابه . ومن الامثله على الطعن فى الاسلام ونبيه صلى الله عليه وسلم ، مازعمه المستشرق هانوتسو حيث قال " ان الاسلام دين متخلف جامد لا يصلح للحضاره ولا يساير التقدم "

كما زعم لامانسى ان محمدا عليه الصلاه والسلام " لص نياق " وهذا التعبير يدل على مدى الانحطاط الخلقى الذى وصل اليه هذا القسيس الحاقد وعلى مدى الانحطاط الخلقى الذى انحدر اليه هؤلاء المستشرقون .

كما زعم المستشرق " أسياه يومان " العالم الجغرافى الأمريكى ان الاسلام غاره حربيه شنها محمد على الانسانيه ، كما زعم " اندريه هرفيه " ان الاسلام دين جامد يشل العقول . (١)

١ . - الدعوه الى القوميات المحليه الضيقه من اجل تحطيم وحده الأمم الاسلاميه واضعاف روح الاخاء الاسلامى مثل الدعوه الى الطورانيه فى تركيا والكلدانيه فى العراق والأشوريه فى سوريا والفنيقيه فى لبنان وتمجيد تاريخهم السابق للإسلام والدعوه الى احياء التراث الفنى ، كذلك يروج المستشرقون الى الدعوه للقوميه الفرعونييه فى مصر ، وعوده المصريين لتاريخهم السابق على الاسلام ، وما اكتشاف الآثار الفرعونييه الا لتحقيق هذا الهدف .

١١ - تشكيك المسلمين فى حضارتهم الاسلاميه :-
حيث يزعم المستشرقون ان الحضاره الاسلاميه منقوله عن حضاره الرومان واليونان ولم يكن العرب والمسلمون الا نقله لفلسفه تلك الحضاره وآثارهها ، ولم يكن لهم ابداع فكري ولا ابتكار حضارى . وذلك لاضعاف ثقه المسلمين بتراثهم ، وبث روح الشك فى كل ما بين أيديهم من قيم وعقيد ومثل عليا - ليسهل على الاستعمار تشديد وطأته عليهم ونشر ثقافته الحضاريه فيما بينهم فيكونوا عبيدا لها .

آثار الاستشراق :-

- ١ - الدعوات المشبوهية كالدعوة للعامة والقومية والحروف اللاتينية :-
هذه الدعوات المشبوهة والهدامة والتي تثور بين حين وآخر، وتهدف إلى النيل من الإسلام وتمزيق وحدة المسلمين، وضعف الأخاء الإسلامي واضعاف ثقة المسلمين بأنفسهم، مثل الدعوة إلى استعمال اللغة العامية واللهجات العامية بدلا من اللغة الفصحى، وكالدعوة إلى استعمال الحروف اللاتينية بدلا من الحروف العربية بالكتابة في البلاد العربية، حيث نجحت هذه الخطة في تركيا، وكذلك الدعوة للقوميات المحلية المختلفة كالطورانية والعربية والبربرية وحتى تلك القوميات السابقة على الإسلام كالفرعونية، والفنيقية والآشورية والكلدانية. جميع هذه الدعوات المشبوهة نجدها المستشرقين من ورائها، وتلقفها أذنابهم من بعدهم.
- ٢ - إخضاع النصوص لفكرتهم التي يفرضونها حسب أهوائهم :-
فبدل أن يخضعوا الفكره للنصوص كما هو الأصل، نجدهم يلجأون للعكس من ذلك فينشرون الفكره ثم يحاولون الاستدلال عليها، فإذا لم توافقهم النصوص لجأوا إلى تحريف النص حتى يتفق مع فكرتهم، وإذا لم يستطيعوا إخضاع النص لفكرتهم لجأوا إلى سوء الفهم المتعمد وسوء التفسير لكي يتفق النص مع فكرتهم.
- ٣ - التحكم في اختيار مصادر البحث :-
يتحكم المستشرقون في المصادر التي يختارونها، بل يخلطون بينها فإذا كتبوا عن الحديث أو الفقه لا يرجعون إلى مصادر وأمهات كتب الحديث والفقه المعروفه كالبخارى ومسلم بل نجدهم يلجأون إلى كتب الأدب مثل الجاحظ والعقد الفريد والأغانى من كتب الأدب مما فيه الغث والسمين بل معظمها من الغث، وهذه الكتب ترضى هوى المستشقيين.
- ٤ - الجمع بين الشبهات المختلفه والتأليف بينها، ويصورونها على أنها كسل متكامل متناسق :-
مثل ما قام به المستشرق الألماني ولهم هورنباخ (الاستاذ فى جامعة بون بألمانيا) - من جمع قطع ونتف وشذرات من كتاب للحافظ ابن حجر، ثم نشرها على أنها كتاب " الرده " لأبي حجر الذى ألفه أبوزيد ابن الفرات المتوفى عام ٢٣٧ - وهو فارسي الأصل، وقد ضاع هذا الكتاب فأشار ابن حجر إليه فى بعض المواضع، فما كان من المستشرق ولهم إلا أن جمع هذه القطع على أنها تراجم لأشخاص ارتدوا عن الإسلام، ولا يقوم بمثل هذا العمل إلا مغرض صاحب هوى لأنه يخالف البحث العلمى السليم (١).

٥ - الاشارة بالمذاهب المنحرفة عن الاسلام :-
وخاصه القرامطة وهم فرقه ضاله من الاسماعيليه ، ويعتبرهم المستشرقون طلاب ثوره وعدل وانصاف ودعاه حق . كذلك يشيدون بالبائيين والبهاثيين والقاديانيين ويجمع الفرق الضاله عن الاسلام ، فى حين نجدهم حيين يتحدثون عن أهل السنه والجماعه نجدهم يتحدثون بكل عداۃ وبغض .

٦ - احياء التراث الباطنى والمخطوطات التى تدعو للالحاد والاباحيه :-
يعمل المستشرقون على نشر التراث الباطنى ، ونحن نعرف ان الباطنيين يقولون ان لكل نص باطن مقصود وان الظاهر غير مقصود ، ويلجأون الى التأويلات البعيده والتعسف ، كما يلجأون الى نشر المخطوطات التى تدعو للالحاد والاباحيه مثل رسائل اخوان الصفا ، كذلك نشر التراث الصوفى المنحرف مثل كتب الحلاج وابن عربى وابن سبعين وكذلك يلجأون الى نشر أشعار بشار بن برد وأبى نواس . (١)

٧ - اعتبار مؤلفاتهم مراجع :-
اعتبار مؤلفاتهم مراجع يعتمد عليها ويوثق بها فى البحوث الاسلاميه فكثير من الباحثين والاساتذہ فى الجامعات يرجعون الى مؤلفات المستشرقين ويعتبرونها مراجع موثوقة بها وهذا من أخطر آثار الاستشراق لما له من أثر سىء على الحياه فى البلاد الاسلاميه .

مجالات الاستشراق ووسائله لتحقيق أهدافه :-

تتعدد ميادين الاستشراق الفكرية ، كما تتعدد الوسائل التى يعتمد عليها لتحقيق اهدافه حيث لم يترك المستشرقون وسيله لتحقيق ذلك الا سلكوها وتمثل جهودهم الرئيسيه فيما يلى :-

١ - التدريس الجامعى والقاء المحاضرات فى الجامعات والجمعيات العلميه :-
فلا تكاد جامعه اوروبيه أو امريكيه تخلو من قسم خاص للدراسات الاسلاميه والعربيه مثل جامعه ميونخ حيث يوجد بها معهد للغات الساميه والدراسات الاسلاميه ومعهد لتاريخ وحضاره الشرق الادنى (٢) وكثير من الجامعات الاوروبيه يوجد بها أيضا كليات لتدريس اللغات الاسلاميه مثل العربيه والفارسيه والاوردية والتركيه فى لندن وباريس وبرلين وغيرها من العواصم الاوروبيه كما أسلفنا من قبل فى معرض حديثنا عن تطور الاستشراق وتقوم هذه المعاهد والكليات بمهمة التدريس الجامعى وتعليم اللغات الاسلاميه ، وتخرج الدارسين ممن سيواصلون أعمالهم فى المجال الاستشراقى الأكاديمى أو غيره من المجالات

(١) أساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى - مصدر سابق ص ٢٦
(٢) الاستشراق والخلفيه الفكرية للصراع الحضارى - للدكتور محمد حمدى زقزوق - ص ٥٩ ومابعدها - الطبعة الاولى - صفر ١٤٠٤ هـ - كتاب الامه (رقم ٥) نشر " مجلة الأمه القطريه " .

الأخرى كالسلك الدبلوماسي أو غير ذلك من أعمال مهتمه بالشرق أو في جهات لها صلة بالشرق. ولكل معهد مكتبه عامره بالكتب والمراجع العربية والإسلامية التي تخدم الدراسات والبحوث العلمية للدارسين .
ومن خلال تلك المعاهد يقوم المستشرقون ببحث سمومهم وخاصة بين الدارسين من أبناء الأمة الإسلامية الذين يعودون إلى بلادهم لتولى مهمة التدريس في جامعات بلادهم .
كما يستدعى هؤلاء المستشرقين للأسف الشديد وخاصة أخطرهم عداء للإسلام لالقاء المحاضرات في الجامعات العربية والإسلامية في القاهرة ودمشق وبغداد والرياض وكراتشي ولاهور وعلكيره وغيرهـا .

٢ - جمع المخطوطات العربية والإسلامية :-

اهتم المستشرقون بجمع المخطوطات العربية والإسلامية من كل مكان في البلاد الإسلامية، وهذا العمل مبني على وعي تام بقيمه وبأهمية تلك المخطوطات التي تحمل تراثا غنيا في شتى مجالات العلوم . وكان بعض الحكام في أوروبا يفرضون على كل سفينة تجارية تتعامل مع الشرق أن تحضر معها بعض المخطوطات . كما كانت بعض الجهات المعنية في أوروبا ترسل مبعوثيها لشراء المخطوطات من الشرق فعلى سبيل المثال أرسل " فريدريش فيلهلم الرابع " ملك بروسيا " ريتشارد ليبسيوس " إلى مصر عام ١٨٤٢م و " هينريش بترمان " عام ١٨٥٢م إلى الشرق لشراء مخطوطات شرقيه (١) وقد تم جمع المخطوطات من الشرق بطرق مشروعه وغير مشروعه . وقد لقيت هذه المخطوطات في أوروبا اهتماما عظيما ، وتم العمل على حفظها وصيانتها من التلف والعناية بها عناية فائقة وفهرستها فهرسه علميه نافعه تصف المخطوط وصفا دقيقا وتشير إلى ما يتضمنه من موضوعات وتذكر اسم المؤلف وتاريخ ميلاده ووفاته وتاريخ تأليف الكتاب أو نسخه . وقد قام مثلا " ألوارد " بوضع فهرس للمخطوطات العربية في مكتبة برلين في عشرة مجلدات ، وقد صور هذا الفهرس في نهاية القرن الماضي واشتمل على فهرس لنحو عشرة آلاف مخطوط ، وتقدر المخطوطات العربية الإسلامية في مكتبات أوروبا بعشرات الآلاف . (٢)

٣ - التحقيق والنشر :-

لم يقتصر عمل المستشرقين على جمع المخطوطات وفهرستها ، بل تجاوز ذلك إلى التحقيق والنشر فقد قاموا بتحقيق الكثير من كتب التراث ، وقابلوا بين النسخ المختلفة ولا حظوا الفروق وأثبتوها ورجحوا منها ما حسبه أصحابها وأعدلها ، وأضافوا إلى ذلك فهرس أبجدي للموضوعات والأعلام أثبتوها في أواخر الكتب التي نشروها ، كما نشروا عددا كبيرا من المؤلفات العربية والإسلامية كانت عوناً كبيراً للباحثين الأوروبيين من المستشرقين وغيرهم من بلاد الشرق مثل نشرهم لسيبره

هشام ، والكشاف للزمخشري ، وتاريخ الطبري ، والملل والنحل للشهرستاني والاصابه
في تمييز الصحابه لابن فجر العسقلاني ، والاحكام السلطانيه للماوردي ، والفهرست
لابن النديم ، وصحيح البخاري ، والأغانى للاصفهاني ، والفقه الأكبر لأبي حنيفة
وعدد هائل من دواوين الشعر العربي في عصوره المختلفه . (١)

٤ - الترجمة :-

كما قام المستشرقون أيضا بترجمة مئات الكتب العربيه والاسلاميه الى اللغات
الاوروبية المختلفه . فضلا عما ترجم في القرون الوسطى من مؤلفات العرب والمسلمين
في الفلسفه والطب والفلك وغير ذلك من العلوم المختلفه التي كانت أساسا
للنهضة الأوروبية .

٥ - التأليف :-

كما قام المستشرقون أيضا بتأليف الكثير من الكتب في موضوعات مختلفه عن
الاسلام واتجاهاته ورسوله وقرآنه وفي أكثرها كثير من الدس والتحريف المعتمد في
نقل النصوص أو سوء الفهم والتفسير للوقائع التاريخيه والاستنتاج منها .
وقد بلغ عدد ما ألفه المستشرقون عن الشرق في قرن ونصف " منذ أوائل القرن
التاسع عشر حتى منتصف القرن العشرين " ستين ألف كتاب (٢) وقد ألفوا في
موضوعات مختلفه مثل التاريخ العربي والاسلامى ، وفي علم الكلام ، وفي الشريعة
وفي الفلسفه الاسلاميه والتصوف الاسلامى وفي الدراسات المتعلقة بالقرآن والسنة
النبويه ولم يتركوا مجالا من مجالات العلوم العربيه والاسلاميه الا وألفوا فيه .

ومن أشهر مؤلفاتهم - تاريخ الادب العربي - للمستشرق الالماني كارل بروكلمان
ودائرة المعارف الاسلاميه ، والمعاجم والقواميس اللغويه وأهمها المعجم المفهرس
لألفاظ الحديث النبوى الشريف الذى يشمل على كتب الحديث الستة المشهوره
بالاضافه الى مسند الدارمى وموطأ مالك ومسند الامام احمد بن حنبل وتم
نشره في سبعة مجلدات ضخمة .
كما يقوم المستشرقون باصدار المجلات الخاصه ببحوثهم حول الاسلام مثل
" مجلة العالم الاسلامى وغيرها كثير " . (٣)

(١) المصدر السابق ص ٦٣ ، ٦٤

(٢) المصدر السابق ص ٦٥

(٣) الاستشراق والمستشرقون . مالهم وما عليهم مصدر سابق ، انظر صفحه ٢٨
وما بعده .

(٣) التبشير ——— ر :-

المراد بالتبشير هو الدعوه الى اعتناق النصرانيه وخاصه بين المسلمين .
أى ان المراد بكلمة التبشير هو التنصير . ولكن المبشرين لم يريدوا أن يستعملوا
كلمة التنصير لادراكهم انها كلمة ثقيله ومموجه عند المسلمين فاستعملوا بدلا
منها كلمة التبشير للتمويه .

نشأ التبشير كرد فعل لفشل الحروب الصليبيه وهزيمة الصليبيين فى هذه
الحروب ، وهو يشبه الاستشراق فى نشأته فهما توأمان وليدان للحروب الصليبيه .
فلما عجز الصليبيون من القضاء على الاسلام وتنصير المسلمين عن طريق القسوه
العسكرية وذلك بسبب قوة عقيدتهم الاسلاميه وتمسكهم بها . لجأوا الى التبشير
والاستشراق وذلك من اجل تنصير المسلمين عن طريق تزيف وتحريف عقيدتهم
وبالتالى تشكيكهم بها ، ومن أجل تحقيق ذلك الهدف الخبيث فى القضاء
على الاسلام والعقيدة الاسلاميه كان التحالف بين الاستشراق والتبشير .
فانتهج كل منهما خطه معينه لتحقيق تلك الأهداف ، فعمل الاستشراق فى
مجال التأليف والتحقيق والنشر والترجمه والتدريس الجامعى والكتابه فى
المجلات . بينما سلك التبشير طريقا آخر حيث عمل فى مجال التعليم فى
المدارس ورياض الاطفال ودور الحضانه ، وفى مجال العمل الخيرى كفتح
المستشفيات وبعث الارشاليات الطبيه الى العالم الاسلامى وفتح الملاجىء
ودور الايتام مستغلين بذلك مظاهر الجهل والفقر خاصه فى المجتمعات
الفقره من شعوب العالم الاسلامى .

ولاريب ان الباحث الحقيقى والرئيسى والذى أجمعت عليه خطط المبشرين
ودراساتهم وابحاث مؤتمراتهم هو انشاء عقليه عامه تحتقر كل مقومات الفكر
الاسلامى وابعاد العناصر التى تمثل الاسلام عن مراكز التوجيه فى العالم
الاسلامى . والقضاء على الأديان غير النصرانيه توصلا الى استعباد أتباعها
ومن هنا يتبين لنا أن المعركه ليست معركه دينيه فحسب بل معركه فى سبيل
السيطره السياسيه والاقتصاديه على مقدرات الشعوب الاسلاميه .

وقد أشار كثير من الساسه الى أهمية الدور الذى يقوم به التبشير ، فقال
اللورد بلفور وزير خارجيه بريطانيا " ان المبشرين فى نظر الاستعمار هم عيونهم
التي تقوم باطلاع الدول الغربيه بالنواحي التى تهتمها معرفتها من عقائد
المسلمين وآدابهم والثقافات التى يتأثرون بها " (١) .

ويصرح المبشر لورانس بروان بالهدف الحقيقي للمبشرين فى عملهم فى العالم الاسلامى حيث يقول " اذا اتحد المسلمون فى امبراطوريه عربيه أمكن ان يصبحوا لعنه على العالم وخطرا " او امكن ان يصبحوا أيضا نقمه له ، أما اذا بقوا متفرقين فانهم يظلون حينئذ بلا وزن ولا تأثير " (١)

وكل المبشرين وكل المستعمرين لا يخشون شيئا مثل ما يخشون الوحدة الاسلاميه فقد صرح بذلك المبشر القس سيمون حينما قال " اذا كانت الوحدة الاسلاميه تكتلا ضد الاستعمار الاوروبى ، ثم استطاع المبشرون ان يظهروا الأوروبيين فى غير مظهر المستعمر ، فان الوحدة الاسلاميه حينئذ تفقد حجه من حججها وسببا من أسباب وجودها " (٢)

ويفصح القس " كالهون سيمون " عن رغبه التبشير القويه فى تفريق المسلمين فيقول " ان الوحدة الاسلاميه تجمع آمال الشعوب السود ، وتساعد هم على التخلص من السيطره الأوروبيه ، ولذلك كان التبشير عاملا مهما فى كسر شوكة هذه الحركات ذلك لأن التبشير يعمل على اظهار الأوروبيين فى نور جديد جذاب ، وعلى سلب الحركه الاسلاميه من عنصر القوه والتمركز فيها " (٣)

ولما خاب المبشرون فى اكتساب المسلمين الى صفوف النصرانيه قنعوا بقصر جهودهم على زعزعة عقيدة المسلمين على الأقل .

ويعترف بذلك المبشر أ. ل . شاتليه فى مقدمه كتابه الغاره على العالم الاسلامى عن ارساليات التبشير البروتستانتية حيث يقول " ينبغى لفرنسا ان يكون عملها فى الشرق مبنيا قبل كل شئ على قواعد التربيه العقليه (اى التأثير على عقول ابنا المسلمين وقلوبهم) ليتسنى لها توسيع نطاق هذا العمل والتثبيت من فائده ، ويجدر بنا لتحقيق ذلك بالفعل ان لا تقتصر على المشروعات الخاصه التى يقوم الرهبان المبشرون وغيرهم بها لأن لهذه المشروعات أغراضا اختصاصيه ثم ليس للقائمين بها حول لا قوه فى هيئتنا الاجتماعيه التى من دأبها الاتكال على الحكومه وعدم الاقبال على مساعدة المشروعات الخاصه التى يقوم بها الأفراد فتبقى مجهوداتهم ضئيله بالنسبه الى الغرض العام الذى نحن نتوخاه ، وهو غرض لا يمكن الوصول اليه الا بالتعليم الذى يكون تحت الجامعات الفرنساويه ، نظرا لما أختصر به هذا التعليم من الوسائل العقليه والعلميه المبنيه على قوه الاراده . وأنا أرجو أن يخرج هذا التعليم الى حيز الفعل ليثبت فى دين الاسلام التعاليم المستمده من المدرسه الجامعه الفرنساويه " .

ويقول فى مقدمته أيضا " وكنا منذ أمد بعيد نود ان نخوض فى ذكر تفاصيل أعمال هذه الارساليات التى اشتهرت بخططها ووفره الوسائل التى اعدتها وتوسلت بها لمقاومة دين الاسلام " .

(١) الغزو الفكرى والتيارات المعاديه للاسلام ، للدكتور على عبد الحليم محمود ، من البحوث المقدمه لمؤتمر الفقه الاسلامى الذى عقدته جامعة الامام محمد بن بن سعود الاسلاميه بالرياض سنة ١٣٩٦ هـ ص ٣٨ نقلا عن التبشير والاستعمار ص ١٩٢ طبعه بيروت - لمصطفى الخالدى وعمر فروخ .

(٢) المصدر السابق ص ١٣٨

(٣) الفكر الاسلامى الحديث وصلته بالاستعمار الغربى مصدر سابق ص ٢٣ نقلا عن التبشير والاستعمار ص ٣٢

وحسبنا ان نستشهد بارساليه التبشير الكاثوليكيه فى بيوت لتكون موضوع التفكير والتأمل فى فرنسا ، اذا بالرغم من كون " كلية القديس يوسف اليسوعيه" التى تدبر اعمالها هذه الارساليه لا تأثير لها على النشوء الفكرى فى المحيط الاسلامى ، فان التعاليم التى تنشرها وتبثها كان لها الحظ الأوفر فى انتشار الافكار الفرنساويه فى سورياه والقطر المصرى .

نعم ، ان غايه المدرسه اليسوعيه وطريقة التعليم فيها تختلفان عن غايه وطريقة المدرسه الكليه الفرنساويه فى غلطه (الآستانه) الا ان النتائج كانت متقاربه من حيث تعميم التعاليم والأفكار التى تنشرها اللغه الفرنسيه ، ومن هذا يتبين لنا ان ارساليات التبشير الدينيه التى لديها أموال جسيمه وتدار أعمالها بتدبير وحكمه فأنتى بالنفع الكثير فى البلاد الاسلاميه من حيث أنها تثبت الافكار الأوروبيه ، ويقول أيضا " ولا شك فى ان ارساليات التبشير من بروتستانتية وكاثوليكية تعجز عن ان ترحز العقيداه الاسلاميه من نفوس منتحليها ، ولا يتم لها ذلك الا ببث الافكار التى تتسرب مع اللغات الاوروبيه ، فينشرها اللغات الانكليزيه والألمانيه والهولنديه والفرنسيه يتحرك الاسلام بصحف أوروبا وتتمهد السبل لتقدم اسلامى مادي ، وتقضى ارساليات التبشير لبناتها من هدم الفكره الدينيه الاسلاميه التى لم تحفظ كيانها وقوتها الا بعزلتها وانفرادها " (١)

ولعل الوثيقه التى تفضح التبشير والمبشرين هى ذلك الخطاب الذى ألقاه زعيمهم " صموئيل زويمر" رئيس جمعيات التبشير فى الشرق الأوسط فى مؤتمر القدس الذى عقده المبشرون فى عام ١٩٣٥م وهذا نصه - -

" أيها الاخوان الزملاء ممن كتب الله لهم الجهاد فى سبيل المسيحيه واستعمارها لبلاد الاسلام ، فأحاطتكم عنايه الرب بالتوفيق الجليل المقدس . لقد أديتم الرساله التى أنيطت بكم خير أداء ووفقت لها أسمى التوفيق ، وان يخيل لى انه مع اتمامكم العمل على أكمل وجه لم يظن بعضكم الى الغايه الاساسيه منه . انى أقركم على ان الذين أدخلوا من المسلمين فى المسيحيه لم يكونوا مسلمين حقيقيين لقد كانوا أحد ثلاثه :

اما صغير لم يكن له من اهله من يعرفه بالاسلام - واما رجل مستخف بالأديان . لا يبغي غير الحصول على قوته ، قد اشتد به الفقر ، وعزت عليه لقمة العيش - أما الآخر فيبغى الوصول الى غايه من الغايات الشخصيه . (٢)

(١) الغاره على العالم الاسلامى - مصدر سابق ص ٧ ، ٨ ، ٩

(٢) من احط الوسائل التى يلجأ اليها المبشرون . لتحقيق تلك الغايات الشخصيه التى يشير اليها هى استخدامهم للنساء اللواتى يسترن عهرهن - بجلابيب الراهبات .

ولكن مهمة التبشير التي نديتكم لها الدول المسيحية في البلاد الاسلاميه ليست هي ادخال المسلمين في المسيحية ، فان في هذا هدايه لهم وتكريما وانما مهمتكم ، ان تخرجوا المسلم من الاسلام ليصبح مخلوقا لاصله له باللله وبالتالي لاصله له بالاخلاق ، التي تعتمد عليها الامم في حياتها .

ولذلك تكونون أنتم طليعة الفتح الاستعماري في الممالك الاسلاميه وهذا ما قمتم به خير قيام ، وهذا ما أهنتكم عليه ، وتهنتكم عليه دول المسيحيه والمسيحيون من أجله كل التهنته .

لقد قبضنا ايها الاخوان في هذه الحقبه من الدهر من ثلث القرن التاسع عشر الى يومنا هذا على جميع برامج التعليم في الممالك الاسلاميه المستقله . أوالتي تخضع للنفوذ المسيحي أو التي يحكمها المسيحيون حكما مباشرا ، ونشرنا في تلك الربوع مكامن التبشير المسيحي ، والكنائس والجمعيات ، وفي المدارس التي تهيمن عليها الدول الأوروبيه والأمريكيه وفي مراكز كثيره ، ولدى شخصيات لا تجوز الاشاره اليها (١) الامر الذي يعود فيه الفضل اليكم أولا ، وإلى ضروب كثيره من التعاون باهره النتائج وهي من أخطر ماعرف البشر في حياته الانسانيه (٢) .

انكم أعددت بوسائلكم الخاصه جميع العقول في الممالك الاسلاميه الى قبول السير في الطريق الذي مهدتم له كل التمهيد .

انكم اعددت نشأ لا يعرف الصله باللله - ولا يريد ان يعرفها - واخرجتم المسلم من الاسلام ، ولم تدخلوه في المسيحيه ، وبالتالي جاء النشأ طبقا لما أراداه الاستعمار لايهتم بالعظائم ويحب الراحة والكسل ، فاذا تعلم فللشهوات واذا تبوأ أسمى المراكز ففي سبيل الشهوات يجود بكل شئ .

ان مهمتكم تتم على أكمل وجه وقد انتهيتم الى خير النتائج وباركتكم المسيحيه ، ورضى عنكم الاستعمار ، فاستمروا في أداء رسالتكم ، فقد أصبحتم بفضل جهادكم المبارك موضع بركات الله " (٣)

(١) يشير الى بعض رجالات الحكم التي نشأت وترعرعت في أحضان مواخير التبشير ، وأوکار الماسونيه وكانت على استعداد لأن تبيع الامه بأبخس الاثمان بعد ان باعت ضمائرهما للشيطان .

(٢) يشير الى المحافل الماسونيه ، والجمعيات السريه التي كانت منتشره في طول البلاد وعرضها ، والتي هيأت الاجواء اللازمه لظهور دوله البغى والعدوان " اسرائيل " وساهمت في تربيه أجيال مائه متخنثه - ضائعته مستهتره لا تعرف معنى للكرامه ولا تميز بين التحرر والعبوديه ، ولا بين الشرف والتذاله ولا بين الفضيله والرذيله ، ولا بين الصحة والداء العضال .

(٣) عن معاول الهدم والتدمير في النصرانيه والتبشير - مصدر سابق صفحه ١٢٣ ،

١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ .

مجالات التبشير ووسائله لتحقيق أهدافه :-

استخدم المبشرون مختلف الوسائل لافساد عقائد المسلمين مستغلين بذلك الفقر والجهل والمرض وضعف الدول الاسلاميه أمام الاستعمار، ومن أهم هذه الوسائل مايلي :-

١ - المدارس والمعاهد والجامعات :-

كان من أهم الوسائل التي لجأ اليها التبشير فتح المدارس والمعاهد والجامعات التبشيرية في جميع الدول العربية والاسلاميه، وللأسف الشديد أقبل كثير من المسلمين على تلك المدارس والجامعات، وهناك يتلقفهم رهبان وقساوسة يقومون بغسل مخ هؤلاء الطلاب محاولين بذلك التأثير على الطفوله البريئه والشببيه الغضه. والواقع ان هذه المدارس والجامعات وان فشلت فشلاً فريعاً في تنصير التلاميذ والطلاب الا انها للأسف الشديد نجحت الى حد ما في غرس بذور الشك وزرع بذره التحلل في نفوس هؤلاء الطلاب .

ومن أمثال هذه المدارس والمعاهد والجامعات ما سبق ان ذكرناه في معرض حديثنا عن تطور الاستشراق مثل المعهد الشرقي بدير الر ومينكان والجامعه الامريكية بالقاهره وبيروت، والكلية اليسوعيه او جامعة القديس يوسف، وكذلك المعاهد والمدارس التي انتشرت في عواصم البلاد الاسلاميه مثل مدارس الفرير وتراسانطه واللايبك، وتنتشر هذه المعاهد والمدارس في دمشق والقاهره وبيروت وشمال أفريقيا .

ويتصل بهذا الاسلوب علمانية التعليم بمعنى ابعاد الدين عن المناهج بحيث لا يبقى من الدين الا ظلال باهته على هذه المناهج وقشور سطحيه. هذه القشور تبين للطلاب ان الاسلام دين عباده فقط وان الاسلام بناء على ذلك لا يصلح لتوجيه المجتمعات اما من الناحيه السياسيه والاقتصادييه والاجتماعية وغيرها فلا شأن للاسلام بذلك .

٢ - الابتعاث الى الغرب :-

وهو من أخطر الوسائل التي لجأ اليها التبشير، وقد بدأ الابتعاث الى الغرب في وقت مبكر نتيجة لضعف المسلمين في العلوم الكونيه، فبدأوا بأرسال الطلاب المسلمين الى اوربا لتلقى العلوم الكونيه والطبيعيه كالفيزياء والكيمياء والطب وعلوم النبات والحيوان وغيرها من العلوم. وهناك في اوربا يتلقفهم المبشرون والمستشرقون ورجال الكنيسه ويحاولوا بكل الطرق اجتذابهم الى النصرانيه أو على الأقل اجتذابهم الى التقاليد والعادات والسلوك الاوروبي . وقد ترتب على هذا الابتعاث نتائج سلبيه كثيره منها :-

١ - نقل العادات والتقاليد الأوروبية الى بلاد الاسلام فى المأكل والمشرب والملبس وفى الحياه الاجتماعيه بصفه عامه، حتى فى اللغه حيث يلجأون الى استعمال الكلمات الاجنبيه فى حديثهم دونما حاجه الى ذلك ويعتبرون ذلك مقبلا للتقدم والرقسى . ويحطون من شأن اللغه العربيه الفصحى وشأن من يستعملها ويسخرون من اساتذتها . وترتب على ذلك الغض من قيمه الثقافه الاسلاميه والعلوم الاسلاميه والخط من شأن الذين تثقفوا ثقافه اسلاميه .

٢ - جلب الملاحى والمراقص والمسارح وغير ذلك من مظاهر الفساد الى البلاد الاسلاميه ، فقد كانت البلاد الاسلاميه خاليه من هذا النوا، فانتقل اليها عن طريق قله من المتبعثين الذين تأثروا بالحياه الأوربيه . كما ترتب على ذلك انتشار الخمارات ودور اللهو فى البلاد الاسلاميه .

٣ - الدعوه الى سفور المرأة تحت شعار " تحرير المرأة " وكأنها أمه جاء هولا، لتحريرها ، ثم تبعها الدعوه الى الاختلاط بين الرجال والنساء ، والدعوه الى سفور المرأة ظهرت بطريقه عمليه فى تركيا بعد سقوط الخلافه الاسلاميه وتولي العلمانيين الحكم، حيث قام مصطفى كمال أتاتورك بنزع حجاب المرأة المسلمه بالقوة .

٤ - نقل فكره القوميه الى البلاد الاسلاميه، فقد تأثر هولا المتبعثين بهذه الفكره التى كانت سائده فى أوروبا فى مطلع القرن التاسع عشر، وبعودتهم الى بلدانهم بدأوا الدعوه الى القوميات المحليه واحلالها محل الرابطه الاسلاميه، وللأسف ان هولا المتبعثين لم يتخذوا من هذه الفكره سبيلا الى الارتباط بأوطانهم والتضحيه فى سبيلها وحبها كما هو الشأن فى أوروبا - ولكنهم اتخذوا من هذه الفكره بدلا من فكره الرابطه الاسلاميه فظهرت القوميه الطورانيه على يد المتبعثين من اعضاء حزب تركيستان الفتاه ، وحزب الاتحاد والترقى ، كما ظهرت الدعوه الى القوميه العربيه والفارسيه والبربريه، بل ذهب بهم الامر الى اكثر من ذلك بالدعوه الى احياء القوميات السابقه على الاسلام كالفينيقيه ، والفرعونييه والأشورييه والكلدانيه .

وللأسف الشديد أن هذه القله من المتبعثين هى التى تمكنت تحت حمايه الاستعمار من الوصول الى المناصب العليا فى البلاد الاسلاميه ، واحتلال مراكز التوجيه فيها وذلك بفضل الاستعمار وتمكينه لهم .

(٣) فتح المستشفيات والارسايات الطبيه :-

نجح المشرون فى هذا المضمار نجاحا كبيرا وأمكنهم عن طريق فتح المستشفيات وارسال الأطباء ان ينجحوا فى استماله عدد كبير من المسلمين الى الافكار النصرانيه . فقد استغل المبشرون آلام الانسانيه أبشع استغلال واتخذوا

من الطب وسيله لنفث سمومهم جريا على القاعدة الاستعمارية والتي تقول " حيثما يوجد بشر يوجد مرضى ، وحيثما يوجد مرضى تكون الحاجه الى الطبيب ماسه ، وهى الفرصه الذهبية لادخال الخراف الى الحظيره المقدسه " وقد بلغت الخسه والدناءه فى بعض المستشفيات انهم لا يعالجون المريض الا بعد ان يركع للصليب ، فاذا رفض طلبوا منه الاعتراف بأن شفاء بيد المسيح أو أن يسأل المسيح الشفاء ، ومن يرفض قلن يحصل الا على وصفه خاطئه . (١)

٤ - المحاضرات والندوات ووسائل الاعلام :-

هذا الاسلوب يعتبر من أنجح الاساليب عند المبشرين والتي لجأ اليها التبشير . فقد استخدم وسائل الاعلام بطريقه فنيه للغاية من اجل التأثير على الرأى العام فى البلاد الاسلاميه ، وكان معظم أصحاب الصحف فى البلاد الاسلاميه من نصارى العرب وعن طريق هذه الصحف تمكن المبشرون من نشر أفكارهم وطرقهم فى تشويه الاسلام والتشكيك بعبادته ، كما يقومون أيضا بنشر شبهاتهم حول الاسلام والعقيدة الاسلاميه من خلال المحاضرات والندوات ، والكتب والمجلات والنشرات والصحف وغيرها من وسائل الاعلام .

٥ - تشجيع تحديد النسل :-

تلك البدعه التي لم يعرفها المسلمون قبل قدوم المبشرين وهى جزء من مخطط الاستعمار الى ضمان سيطرته على بلاد المسلمين . هذا فى الوقت الذى يشجع فيه المبشرون الأقليات النصرانيه فى البلاد الاسلاميه على الاكثار من النسل .

(١) التبشير والاستعمار فى البلاد العربيه للدكتورين مصطفى الخالدى ، وعمر فروخ ص ٥٨ - ٦٣ الطبعة الخامسة المكتبه العصريه بيروت - صيدا
أنظر كذلك / المستشرقون والمبشرون فى العالم العربى والاسلامى - بقلم ابراهيم خليل احمد - ص ٦٠ مكتبه الوعى العربى - انظر كذلك معاول الهدم والتدمير فى النصرانيه والتبشير - مصدر سابق - ص ١٢٠ .

٤ () النصرى العرب :-

لقد كان النصرى العرب اول من دعا الى نشر التيارات والمذاهب الفكرية الغربيه بل وجميع الافكار السائده فى أوروبا ، وذلك من اجل التمهيد لاقامه مجتمعات قوميه علمانيه ، مما يقتضى فصل الدين عن الحياه السياسيه ، وبالتالى ابعاد الدين الاسلامى والشريعه الاسلاميه من توجيه المسلمين عن جميع مناحى حياتهم السياسيه والاقتصاديه والاجتماعيه ، ولذلك استمات النصرى العرب فى سبيل القضاء على الشريعه الاسلاميه واحلال الانظمه الوضعيه محلها ، وانطلاقا من ذلك وجد المخطط اليهودى الصليبيى الالحادى فيهم بغيته المنشوده لهدم الخلافه الاسلاميه وبالتالى القضاء على الحكم الاسلامى بعزل الشريعه عن ميدان الحياه وتوجيه المجتمع وخاصه بعد فشل الحروب الصليبيه، ذلك ان من الاسس التى تقوم عليها خطه لويس التاسع ملك فرنسا فى غزوه للعالم الاسلامى فكريا : العمل على استخدام مسيحيى الشرق فى تنفيذ سياسه الغرب . ومنذ ذلك الحين جند النصرى العرب أنفسهم كعملاء وجواسيس للغرب بالاضافه الى مايقومون به من نفث سموم الغرب الفكرية من خلال الصحف والمجلات التى يديرونها والكتب التى يؤلفونها .

وجهود النصرى فى هذا المضمار كثيره لا يمكن حصرها ، الا انها تركزت فى مجالين اساسيين وهما :-

١ - المجال السياسى :-

كان النصرى العرب على صله وثيقه بالجمعيات الهدامه فى الغرب وشبكات الجاسوسيه العالميه ، ولذلك كونوا الجمعيات السريه التى تناهض الخلافه الاسلاميه وتدعو الى حاكمه لا دينيه وطنيه أو قوميه ومن هذه الجمعيات جمعيه بيروت ومؤسسها فارس نمر" المسيحيى اللبنانى ، وجامعة الوطن العربى ومؤسسها " نجيب عازورى " والجمعيه القحطانيه وجمعيه العربيه لفتاء ، ثم الحزب القومى السوري ومؤسسة انطوان سعاديه مسيحيى لبنانى ، وحزب البعث العربى الاشتراكي ومؤسسة ميشيل عفلق نصرانى سوري (١) والاحزاب الشيوعيه فى مختلف البلاد العربيه التى تأسست عن طريق اليهود الروس ثم تبعهم نصرى العرب حيث كانوا من ارائل المنقسين اليها ، وما ان استقر الأمر لتلك الاحزاب من الناحيه التنظيميه حتى تبوأ هؤلاء النصرى مركز القياده فيها . مثل فؤاد نصار سكرتير الحزب الشيوعى الاردنى الذى أقام له الحزب الشيوعى الاسرائيلى حفلا تأبينيا فى الناصره بعد موته فى عمان سنة ١٩٧٧م (٢) .

(١) العلمانيه نشأتها وتطورها وآثارها فى الحياه الاسلاميه المعاصره - مصدر سابق ص ٥٥٧

(٢) السرطان الأحمر - مصدر سابق ص ٦٧ - ٦٨

وبعد تشكيل هذه الاحزاب فى العالم العربى تحمس كثير من الشباب المسلم للأسف الشديد وبادر بالانضمام الى تلك الحركات القومية والاحزاب الشيوعيه ظنا منهم أنها تريد تخليصهم من الاستعمار، ولكن سرعان ما رفعت هذه الاحزاب عقيرتها، وكشفت عن اهدافها ونشرت بين اتباعها سمومها الفكرية، وعلنت لهم عن نهجها المادى العلمانى الذى لاصله له بالدين، وعدائها السافر للاديان وخاصة الاسلام، وفى ذلك يقول احد قادة حزب البعث العربى الاشتراكى وهو البعثى ابراهيم خلاص فى مجله الجندى السوريه الصادره بتاريخ ٢٧ / ٤ / ١٩٦٧ م " والطريق الوحيد لتشديد حضاره العرب، وبناء المجتمع العربى، هى خلق الانسان الاشتراكى العربى الجديد، الذى يؤمن ان : الله والأديان والاقطاع والرأسمال والاستعمار والمتخمين . . . وكل القيم التى سادت المجتمع السابق ليست الا دمي محنطه فى متحف التاريخ . ونحن لسنا بحاجة لانسان يصلى ويركع خاشعاً ذليلاً . . بل نحن بحاجة الى انسان اشتراكى ثائر، يؤمن بالانسان انه الحقيقه المطلقه (١) .

ويقول احد القوميين العرب وهو على ناصر الدين فى كتابه " قضيه العرب " لئن كان لكل عصر نبوته المقدسه، ان القومية العربيه نبوه هذا العصر (٢) وقال شاعرهم :-

آمنت بالبعث ربا لا شريك له وبالعروبة ديناً ماله ثانى (٣)

٢ - المجال الفكرى :-

كان النصارى العرب أول من دعا الى نشر التيارات والمذاهب الفكرية الغربية مستخدمين الوسائل الحديثه لاسيما الصحافة، وفى السبعينات من القرن التاسع عشر أخذ يظهر بالعربيه نوعان جديدان من الصحف . الصحف السياسيه المستقلة التى تنشر اخبار السياسات العالميه وتعبر عن الآراء السياسيه، والمجلات التى كانت تتوخى غرضاً مزدوجاً، هو اطلاع الفكر العربى على افكار أوروبا وأمريكا واختراعاتها، وعلى كيفية التعبير عنها باللغة العربيه، وكان العدد الاكبر من هذه المجلات الصادره فى القاهره وأبيروت يحررها نصارى لبنانيون تثقفوا فى المدارس الفرنسيه او الامريكيه (٤) .

(١) الاسلام أقوى - جهاد قلجى ص ٥ دار الكتاب العربى، أنظر أيضا السرطان الأحمر ص ٧٣

(٢ ، ٣) السرطان الاحمر - ص ٧٣ ، ٧٤

(٤) الفكر العربى لعصر النهضة - البرت حوراني ترجمه عزقول ص ٢٩٣ - دار النهار بيروت .

فأصدر هؤلاء النصارى اللبنانيون صحفا ومجلات كثيرة منها : مجله الجنان التى أصدرها بطرس البستاني ، ومن المجلات اللبنانية المصرية مجلة "المقتطف" التى انشأت عام ١٨٧٦ وأصدرها يعقوب اليازجى وفارس نمير وهما من اساتذة الكلية البروتستانتية السورية ، ومجله "الهلال" التى أصدرها جرجى زيدان وكان هؤلاء النصارى اللبنانيون هم طلائع الدعاة الى العلمانية وأول من نادى بفكرة مجتمع قومى علمانى ومن هؤلاء الطبيب اللبناني شبلسى الشميل ١٨٥٠ - ١٩١٧ الذى كان من بين المستخرجين الأول فى المعهد الطبى التابع للكلية البروتستانتية السورية وله مؤلف رئيسى هو " ترجمه شرح بوخنر لأفكار داروين " ضمنه افكاره التى ينادى بها ويدعو اليها وخاصة فيما يتعلق بمحاربته للاسلام والدعوة الى فصل الدين عن الدولة فيقول " وليس الحكم الدينى والحكم الاستبدادى فاسدين فحسب ، بل هما غير طبيعيين وغير صحيحين فالحكم الدينى يرفع بعض الناس فوق سواهم ، ويستخدم السلطه لمنع نمو العقل البشرى نموا صحيحا . اما الحكم الاستبدادى فينكر حقوق الافراد . وماصدر الاثنين الا المبدأ الخاطى القائم على تفضيل المنفعه الشخصيه على المنفعه العامه . وهما يشجعان العقل على البقاء فى حالة الجمود وبذلك يعرقلان ذلك التقدم التدريجى الذى هو ناموس الكون ، ويسمح بالتالى لتطور النمو الكونى ان يستمر ، وللانسان ان يعيش وفقا لطبيعته " ، الى ان يقول " لكن الاصلاحات التى تنجح انما هى على العموم تلك التى تنبثق عن تغير فى الاراده العامه وتستهدف الخير العام على انه لا يمكن الاتفاق على ما هو الخير العام اذا لم تتوافر الحريه ، وبالأخص حرية الفكر ، ففى الحكم الاستبدادى يسيطر عضو من اعضاء المجتمع على الآخرين بالقوه ويضع مصالحه فوق مصالحهم . كذلك لا تكون اراده عامه بدون وحده اجتماعية تقوم عليها . مما يقتضى فصل الدين عن الحياه السياسيه ، اذ بان الدين هو عنصر تفرقه ، لا بحد ذاته ، بل لأن رؤساء الدين يبثرون الشقاق بين الناس مما يبقي المجتمعات ضعيفه ، والامم تقوى بمقدار ما يضعف الدين ، فهذه اوربا فهى لم تصبح قويه ومتمدنه فعلا الا عندما حطم الاصلاح والثوره الفرنسيه سلطه الكليروس على المجتمع ، وهذا يصح ايضا على المجتمعات الاسلاميه " (١) كما كان الشميل اول من نشر بالعربيه فكرة الاشتراكيه .

ومن هؤلاء الطلائع أيضا نصرانى آخر هو الصحفى اللبناني فرح انطون ١٨٧٤ - ١٩٢٢ ، نزع من طرابلس الى القاهره ، وعمل رئيسا لتحرير عدة مجلات عربيه منها مجلة " الجامعه " التى قام بالترويج من خلالها للفكر الاوروبى . وكان هدفه السياسى شبيه بهدف الشميل وسواه من كتاب عصره اللبنانيين ذلك انه توخى وضع أسس دوله علمانيه يشترك فيها المسلمون والنصارى على قدم المساواه التامه " ويقول أيضا " ان العالم قد تغير : فالدول الحديثه لم تعد قائمه على الدين ، بل على امرين : الوحده الوطنيه وتقنيات العلم الحديث "

ويقول أيضا " ان الاشتراكية انما هي دين الانسانية " وهي آخذة في الحلول محل الاديان المنزلة " (١) .
أما في مصر فكان من ابرز هؤلاء النصارى الكاتب المصرى النصرانى المعروف " سلامه موسى " حيث كان من أجريتهم وأوضحهم في الدعوه الى العلمانية والى الافكار الاوروبيه حيث يقول فى كتابه " اليوم والغد " " أنا كافر بالشرق ، مؤمن بالغرب ، يجب علينا ان نخرج من آسيا وان نلتحق بأوروبا " ومعلوم ان مصر ليست من آسيا ، ولكنه يريد الخروج من ثقافه الاسلام وحضارته وتعاليمه التى جاءت من آسيا ، ويريد الكاتب " حريه المرأة كما يفهمها الأوروبي ، " كما يريد من الادب " ان يكون أدبا اوروبيا ٩٩٪ ويريد من التعليم " ان يكون أوروبيا لاسلطان للدين عليه ولا دخل له فيه " ويقول " نحن فى حاجه الى ثقافه أبعد ماتكون عن الاديان ولا بأس ان تعتمد على الترجمة الى حد بعيد " .

ويريد ان يعطل شريعة الاسلام فى تعدد الزوجات وفى الطلاق فيقول " بحيث يعاقب بالسجن كل من يتزوج اكثر من امراه ويمنع الطلاق الا بحكم محكمة " وهو ينكر اشد الانكار كل دعوى تنادى بالتعاون او التقارب بين المسلمين ويقول فى ذلك بكل جرأه " ان الرابطه الدينيه وقاحه ، فاننا ابناء القرن العشرين اكبر من ان نعتد على الدين جامع تربطنا " كما يدعو الى التعاون والاتفاق مع المستعمرين والمحتلين الانجليز وهدفه من ذلك تصفيه الرجعية فى مصر ويعنى بالرجعية القوى الاسلاميه كالازهر ، والاقاف ، والمساجد ، والجماعات الاسلاميه التى تمثل التطلع الى دوله اسلاميه ووحده اسلاميه وحضاره اسلاميه فيقول " اننا اذا أخلصنا النيه مع الانجليز قد نتفق معهم اذا ضمنا لهم مصالحهم ، وهم فى الوقت نفسه اذا أخلصوا النيه فاننا نقضى على مراكز الرجعيه فى مصر وننتهى منها : فلنول وجهنا شطر أوروبا (٢)

ومن هؤلاء أيضا جميل معلوف النصرانى اللبناى الذى يقول فى كتابه " تركيا الجديد " بكل جرأه ووقاحه مانصه " ان خلاص الشرق يتوقف على تفرنج الشرقيين بكل معنى الكلمه " ويقول " واستناد الشرقيين على الدين فى احوالهم العالميه عمل عقيم يبعدهم عن محجه التقدم ، لابل اننى أجد بلا الشرق كله من الاديان ومصيبي الشرقيين من الانبياء " ، ويقول " وعلى كل حال فاذا اضطرت أن اختار لأبناء وطنى واحدا من أمرين : الكفرام التعصب فأختار لهم الاول ، به يتوحد مبدؤهم فيكسبون الدنيا على الأقل " ويقول أيضا ان فصل الدنيا عن الدين امر واجب لتقدم الشرق ، وبدونه لا يستطيع الشرقى ان يدخل فى دائره المدنيه ويتمتع بنفس الحريه الحقيقيه " (٣) .

(١) المصدر السابق - ص ٣٠٥ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩

(٢) الحلول المستورده وكيف جنت على أمتنا - مصدر سابق ص ٤٢ ، ٤٣

(٣) المصدر السابق ص ٤٣ ، ٤٤

كما كان من النصارى العديد من المستشرقين الذين دخلوا ميدان الاستشراق بهدف الكيد للاسلام وتحريف مبادئه وتعاليمه وكانوا من أعداء الاسلام حتى بلغ بهم الحقد على الاسلام الى حد فاق حقد وعداوة المستشرقين الغربيين ومن ابرز هؤلاء (١)

١ - عزيز عطيه سوريا ل : نصراني مصري ، كان استاذاً بجامعة الاسكندرية وآلان يدرس باحدى جامعات امريكا ، شديد الحقد على الاسلام وكثير التحريف للتعاليم الاسلاميه ، وله بعض الكتب عن الحروب الصليبيه .

٢ - فيليب حتى : لبناني نصراني لبناني . كان استاذاً بقسم الدراسات الشرقيه بجامعة برنستون بأمريكا ، ثم رئيساً لهذا القسم ، من أعداء الاسلام ، ويتظاهر بالدفاع عن القضايا العربيه في امريكا ، وهو مستشار غير رسمي لوزارة الخارجية الامريكيه في شئون الشرق الاوسط ، يحاول دائماً ان ينتقص من دور الاسلام في بناء الثقافه الانسانيه ، ويكره ان ينسب للمسلمين اى فضل ، فقد كتب - على سبيل المثال - فى دائرة المعارف الأمريكية " طبع سنة ١٩٤٨ تحت عنوان " الادب العربى " ص ١٢٩ يقول " ولم تبدأ امارات الحياه الادبيه الجديده بالظهور الا فى القسم الاخير من القرن التاسع عشر ، وكان اكثر من قادة هذه الحركه الجديده نصارى من لبنان تعلموا واستوحوا من جهود المبشرين الامريكيين " وله كتاب تاريخ العرب وهو مليء بالطعن فى الاسلام والسخرية من نبيه ، وكله حقد وسم وكراهية .

٣ - مجيد قدورى : نصراني عراقي رئيس قسم دراسات الشرق الاوسط بجامعة جون هوبكنز فى واشنطن ، متعصب حقود على الاسلام وابنائيه ، ومن كتبه المشحونه بالطعن والأخطاء " الحرب والسلام فى الاسلام " صدر فى سنة ١٩٥٥ .

٤ - لويس شيخو : نصراني لبناني ، من الحاقدين على الاسلام زعم ان معظم شعراء الجاهليه وصدر الاسلام كانوا نصارى ، مثل الأخنس بن شهاب وامرو القيس وأمية بن ابى الصلت والسمؤال . كما زعم ان الغساسنه كانوا نصارى ، وهو قول لا يسلم به المطلعون على أخبار العرب فى عهد الجاهليه لأن من الغساسنه من كان على الوثنيه ومنهم من دان باليهوديه ، وطائفه كانت تدين بالنصرانيه (٢) .

(١) الاستشراق والمستشرقون مالهم وماعليهم - مصدر سابق صفحه ٣٠ وما بعدها . انظر كذلك الفكر الاسلامى الحديث وصلته بالاستعمار الغربى - مصدر سابق - صفحه ٤٤٧ وما بعدها بعنوان المتطرفون من المستشرقين .

(٢) اساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى - مصدر سابق ص ٢٧ ، ٢٨

٣ - المبحث الثالث :-

المجالات التي تسربت بواسطتها التيارات الفكرية المادية الى العالم الاسلامي. ومن أهمها :-

أولا : التعليم :-

لقد كان التعليم ولا زال وخاصة في الجامعات والمعاهد والكليات المدنية من أبرز المجالات التي استخدمها الغرب الصليبي والشرق الملحد وحلفائهم من الصهاينة اليهود ، والتي تسربت بواسطتها التيارات الفكرية المادية والملحده الى العالم الاسلامي بشكل عام والى العالم العربي بشكل خاص . حيث ادركوا ان التعليم من اعظم الوسائل لابعاد المسلمين عن دينهم وتجهيلهم به ، كما انه خير وسيلة يستطيعون بواسطتها نفث سمومهم وبث الافكار والتيارات المادية التي سادت أوروبا قديما وحديثا ، وذلك لضمان سيطرتهم الفكرية والحضارية على العالم الاسلامي .

وفى سبيل تحقيق ذلك لم يدخر الغرب والشرق وسعا في سبيل نشر الفكر المادي الأوروبي ، مستخدمين كافة الوسائل سواء عن طريق الاحتلال المباشر للعالم الاسلامي ، او عن طريق الجهود المبذولة من قبل المستشرقين والمبشرين ، او عن طريق عملائهم من النصارى العرب .

ولضمان تحقيق ذلك قاموا بوضع خططهم الماكره لتقليص التعليم الديني تدريجيا واحلال التعليم العلماني محله ، فَوُضِعَ "القسيس دنلوب" الانجليزى ، وهو أحد خريجي كلية اللاهوت في لندن ، مستشارا لوزارة المعارف في مصر (١) فى عهد الاحتلال البريطانى ، واثناء حكم اللورد الانجليزى كرومر (٢) فانتهج دنلوب سياسة بعيدة المدى فى القضاء على الازهر ومعاهده وكتاتيب القرآن ووضع نموذجاً خبيثاً للدس على الاسلام وتشويه تاريخه من خلال المنهج التعليمي . ويظهر ذلك جليا واضحا من خلال التقرير الذى قدمه اللورد كرومر للمستعمرين الانجليز حيث يقول :

" ان التعليم الوطنى عندما قدم الانجليز الى مصر كان فى قبضة الجامعة الازهرية الشديده التمسك بالدين ، والتي كانت أساليبها الجافه القديمه ! ! تقف حاجزا فى طريق أى اصلاح تعليمي ، وكان الطلبة الذين يتخرجون من هذه الجامعة يحملون معهم قدرا عظيما من غرور التعصب الديني . . ولا يصيبون الا قدرا ضئيلا من مرونة التفكير والتقدير ، فلوامكن تطوير الازهر عن طريق حركة تنبعث من داخله لكانت هذه خطوه جليله الخطـــــر .

(١) الحلول المستورده وكيف جنت على امتنا - مصدر سابق ص ٢٥

(٢) اساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامي - مصدر سابق ص ٦٣

ولكن اذا بدا أن مثل هذا الأمل غير متيسر تحقيقه فحينئذ يصبح الأمل محصورا
فى اصلاح التعليم اللادينى الذى ينافس الأزهر حتى يتاح له الانتشار والنجاح ،
وعندئذ فسوف يجد الأزهر نفسه امام أحد أمرين ، فاما ان يتطور . . واما أن
يموت ويختفى (١)

وعن تنفيذ هذه الخطه يقول المستشرق جب " وفى اثناء الجزء الأخير من
القرن التاسع عشر نفذت هذه الخطه لأبعد من ذلك بانماء التعليم العلمانى
تحت اشراف الانجليز فى مصر والهند " (٢) ولا أدل على نجاح هذه الخطه
من بقاء آثارها الى اليوم فى مصر وبقية الدول العربيه .

ومما يدل أيضا على اهتمام الغرب بقضية التعليم وتوجيهه حسب مخططاتهم
فى العالم الاسلامى ما جاء فى الخطاب الذى ألقاه زعيم المبشرين " صموئيل زويمر"
رئيس جمعيات التبشير فى الشرق الاوسط فى مؤتمر القدس الذى عقده المبشرون
فى عام ١٩٣٥ م .

" لقد قبضنا أيها الاخوان فى هذه الحقبة من الدهر من ثلث القرن التاسع
عشر الى يومنا هذا على جميع برامج التعليم فى الممالك الاسلاميه المستقله ،
او التى تخضع للنفوذ المسيحى او التى يحكمها المسيحيون حكما مباشرا . ونشرنا
فى تلك الربوع مكان التبشير المسيحى والكنايس والجمعيات . وفى المدارس التى
تهيمن عليها الدول الاوربيه والامريكىة " . الى ان يقول " انكم أعددت بوسائلكم
الخاصه جميع العقول فى الممالك الاسلاميه الى قبول السير فى الطريق الذى
مهدتم له كل التمهيد . انكم اعددت نشئا لا يعرف الصله بالله ، ولا يريد
ان يعرفها ، واخرجتم المسلم من الاسلام ، ولم تدخلوه فى المسيحيه ، وبالتالى
جاء النشئ طبقا لما اراده الاستعمار ، ولا يهتم بالعظام ويجب الراحة والكسل .
فاذا تعلم فللشهوات ، واذا تبوأ أسمى المراكز ففى سبيل الشهوات يجود بكل
شىء " . (٣) كما وضع المستر كوك " فى العراق خطه مماثله لتلك التى وضعها
" دنلوب " فى مصر للقضاء على التعليم الدينى (٤) كما كان الفرنسيون فى
المغرب العربى يحولون الجوامع والزوايا الى اصطبلات للخيل ومخازن للأسلحه
بعد طرد طلاب العلم منها ، فى الوقت الذى كان فيه التعليم اللادينى
يدعم بكل وسيله من قبل المستعمر الفرنسى . (٥)

(١) اساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى - ص ٦٢ ، ٦٣ نقلا عن تقرير كرومر لسنة
١٩٠٦ الفقرة ٣ ص ٥٠ والاتجاهات الوطنيه للدكتور محمد محمد حسين

ج ١ ص ٢٧٥ .

(٢) المصدر السابق ص ٦٣

(٣) معاول الهدم والتدمير فى النصرانيه والتبشير - مصدر سابق ص ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦

(٤) العلمانيه نشأتها وتطورها وآثارها فى الحياه الاسلاميه المعاصره - مصدر

سابق - ص ٥٤ .

ولما كان التعليم من أخطر الوسائل التي لجأ اليها الغرب والشرق الملحد لنشر التيارات الفكرية المادية الأوروبية في العالم الاسلامي ، قاموا بتركيز نشاطهم لتحقيق هذه الغاية في عدة طرق كان من أهمها وأبرزها :-

١ - الابتعاث الى الغرب :-

من أخطر الوسائل التي لجأ اليها الغرب ، حيث بدأ طلاب المسلمين يفدون في بعثات تعليمية الى دول الغرب المختلفة ، لدراسة العلوم المختلفة وقد حرص الغرب على ان يجعل اغلبية المبعوثين الى جامعاته ومعاهده يدرسون الآداب والفنون والعلوم الاجتماعية لانها هي التي تصنع للانسان أفكاره وقيمه واتجاهاته وسلوكه ، اما العلوم الطبيعية ، كالفيزياء والكيمياء والطب وعلوم النبات والحيوان وهي العلوم التي يترتب عليها تقدم وتطور العالم الاسلامي من الناحية الاقتصادية والعسكرية لم تتح دراستها الا لنفر قليل من المبتعثين المسلمين ، وذلك لضمان استمراره تفوق الغرب في هذا الميدان ، وبقاء العالم الاسلامي متخلفا وفي حاجة دائمة للمعونات الغربية والخبراء الغربيين ، ولتبقى بلاد العالم الاسلامي تحت هيمنة الغرب ونفوذه .

وحين يكمل هؤلاء المبتعثون دراساتهم يعودون وقد تأثروا بالحياة الأوروبية وقد أصبح البعض منهم متغربين اكثر من الغربيين أنفسهم ، وعاد البعض منهم علمانيين لا دينيين فغيروا افكارهم وقيمهم ونظرتهم الى الدين والى الحياة والى المجتمع والى الماضى والى الحاضر ، والى النظم والشرائع والى الآداب والعادات والتقاليد . وهكذا انسلخوا عن دينهم ومجتمعهم وتقمصوا شخصية الرجل الأوروبي ولم يبق لهم من الاسلام الا تلك الكلمة المدونة في جوازات سفرهم وبطاقتهم الشخصية ، علما ان كثيرا من الأنظمة في البلاد الاسلامية قامت بالغاء هذه الكلمة من جوازات السفر والبطاقات الشخصية امعانا منها فى المضى قدما ففى سياسة التغريب التي خطط لها الغرب فى العالم الاسلامي .

كما ان مما يجدر الاشارة اليه ان غالبية هؤلاء المبتعثين عادوا الى بلادهم وهم خاويين علميا لا يحملون من العلم الى قشوره ، بالرغم من ان كثيرا منهم يحملون الشهادات العاليه ، ولاغرابه فى ذلك حيث ان من سياسته الاستعمار الغربى والتي مازالت تطبق حتى الان ، هي تجهيل العالم الاسلامي وعدم تمكينه من التقدم العلمى وذلك لادراكهم ان المسلمين اذا ما أمسكوا بزمام العلم الذى يدعو اليه الاسلام ، واذا ما طبقوا " الاسلام فى حياتهم السياسيه والاجتماعية والاقتصادية وجميع جوانب حياتهم الخاصه والعامه فلن تكون هناك قوه فى العالم تستطيع الوقوف فى طريقهم وهذا ما يخوفهم من الاسلام والمسلمون ، وقد اشار الى ذلك المبشر " جاردنر " حيث يقول " ان القوه التي تكمن فى الاسلام هي التي تخيف أوروبا " (١) .

(١) الغزو الفكرى والتيارات المعادية للإسلام - الدكتور على عبد الحليم محمود -

كما ان كثيرا من هؤلاء المبتعثين عندما تولوا زمام الأمور في بلدانهم ، ومراكز التوجيه كانوا دعاء للتغريب والعلمانية ، واستطاعوا بفضل حمايه الاستعمار لهم من التأثير على مجتمعاتهم والسير بها في طريق العلمانية والتغريب .

كما يجب ان لا يفوتنا الاشارة الى خطر الابتعاث الى الاتحاد السوفيتى والدول الشيوعية الأخرى ، فيقذف كثير من دول العالم الاسلامى بخيره ابنائه طمعا فى الحصول على بعض البعثات مثل بعثات الطب والهندسة الى الدول الشيوعية ، فيعود هؤلاء الطلاب بشهادة طب او شهادة هندسة بعد ان يكونوا قد فقدوا شهادته - ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله - وحملوا الافكار الماركسيه الالحادية ، وعادوا الى بلدانهم منظرين حزبيين ، ومنظمين شيوعيين وكانوا شرا ووبالا على بلدانهم وعلى أمتهم الاسلاميه ، وهكذا أصبحوا أدوات هدم وتدمير ، بدلا من ان يكونوا أدوات بناء وخير لأمتهم وبلدانهم ، ومن العجب ان أجهزة المخابرات فى تلك البلدان تقوم بمطاردة هؤلاء المبتعثين بعد عودتهم الى بلادهم بعد ان زجت بهم الى النار بيدها - وصدق فيهم قول الشاعر اذ يقول :-

ألقاه فى اليم مكتوفا وقال لــــه اياك اياك ان تبتل بالماء (١)

كما لا يفوتنا ان نذكر ان كثيرا من الطلاب المسلمين الذين تلقوا العلم فى كثير من الدول الشيوعية عادوا الى بلادهم كافرين بالشيوعية بعد ان رأوا بأمر أعينهم الهوه السحيقه والبن الشاسع بين ما تدعوا اليه الشيوعية من الناحية النظرية وبين ما عليه واقع الشيوعية فى الدول الاشتراكية ، وكثير منهم عاد الى حظيرة الايمان واصبح من دعاة الاسلام البارزين وخاصة بعدما تبين لهم فضل الاسلام وسمو مبادئه مقارنة بتلك المبادئ والتيارات الفكرية المادية وخاصة الشيوعية الملحده .

وقد ترتب على الابتعاث الى الغرب نتائج سلبية منها :-

- ١ - نقل العادات والتقاليد الاوروبية الى بلاد الاسلام .
 - ٢ - جلب الطلاهي والمراقص والمسارح وكثير من مظاهر الفساد الى العالم الاسلامى .
 - ٣ - الدعوة الى سفور المرأة تحت شعار " تحرير المرأة "
 - ٤ - نقل فكره القومية الى البلاد الاسلامية والترويج لها .
- (سبق ان تكلمنا عن هذه الاثار فى معرض حديثنا عن مجالات التبشير ووسائله لتحقيق أهدافه يرجى الرجوع اليها) .

٢ - المدارس التبشيرية والاجنبية الحديثه :-

من أهم الوسائل التي لجأ اليها الاستعمار فتح المدارس والمعاهد والجامعات التبشيرية والتي تهدف الى تشويه الاسلام في نفوس الطلبة المسلمين وتشكيكهم بالعقيدة الاسلاميه وزرع بذرة التحلل في نفوس هؤلاء الطلاب . ومن هذه المدارس والجامعات ما سبق ان ذكر عند الحديث عن تطور الاستشراق وعن مجالات التبشير ووسائله لتحقيق أهدافه ، مثل الجامعة الامريكية في القاهرة وبيروت ، والكلية اليسوعية في بيروت والمعهد الشرقي بدير الدومينكان ، ومدارس القرير واللايبك والمنتشرة في جميع العواصم الاسلاميه في اسيا وشمال افريقيا .

ولقد صرح كثير من المبشرين عن الأهداف الحقيقية التي يبغيها الاستعمار من وراء فتحه ورعايته لتلك المدارس والجامعات في العالم الاسلامي . فقد صرحت المبشرة " أناميلجان " قائلة :- ان المدارس أقوى لجعل الناشئين تحت تأثير التعليم المسيحي ، وهذا التأثير يستمر حتى يشمل اولئك الذين سيصبحون يوما ما قادة أوطانهم " (١)

ويقول أيضا عن كلية البنات الخاصة بالقاهرة " في كلية البنات في القاهرة بنات أباهن " باشوات وبكوات " وليس ثمة مكان آخر يمكن ان يجتمع فيه مثل هذا العدد من البنات المسلمات تحت النفوذ المسيحي ، وليس ثمة طريق الى دحض الاسلام أقصر من هذه المدرسه " (٢)

ويقول المستر بثروز رئيس الجامعة الامريكية في بيروت " لقد أدى البرهان الى ان التعليم أثنى وسيله استغلها المبشرون الامريكيون في سعيهم لتنصير سوريا ولبنان " (٣)

ومن المنشور الذي أصدرته الجامعة الامريكية في بيروت سنة ١٩٠٩ ردا على احتجاج الطلاب المسلمين - لا جبارهم على الدخول يوميا الى الكنيسة - يتضح من المادة الرابعة منه طابع هذه المؤسسة وأمثالها من المدارس والجامعات التبشيرية ونص هذه المادة مايلي :-

" ان هذه الكلية مسيحية اسست بأموال شعب مسيحي . هم اشتروا الأرض وهم أقاموا الأبنية . وهم أنشأوا المستشفى وجهزوه ، ولا يمكن للمؤسسة ان تستمر اذا لم يسندها هؤلاء . وكل هذا قد فعله هؤلاء ، ليوجدوا تعليما يكون الانجيل من موارده .

فنعرض منافع الحقيقة المسيحية على كل تلميذ . . . وكل طالب يدخل مؤسستنا يجب ان يعرف سابقا ماذا يطلب منه " (٤)

وهذه المدارس شرط أساسى لنجاح التبشير كما يقول جب لأنها لن تفرز
الا هياكل بشرية خالية من الفضائل والاخلاق والمثل العليا ، ولأنها لن تثمر
الا مسوخا دمية منكره لدينها ووطنها وأبناء جلدتها ، ولا عجب فى ذلك اذ يكفى
المرء ان يطلع على الدروس التى تلقن للطلاب والكتب التى يدرسونها ليعرف
اى طعنه نجلاء توجه الى فلذات اكبادهم واى دس رخيص على الاسلام تحققن
به ادفعتهن (١) .

ثانيا - الاعلام :-

يعتبر الاعلام بأجهزته المختلفه من ابرز المجالات التى انتشرت بواسطتها
التيارات الفكرية العاديه الأوربيه ، كما استطاع الاستعمار الغربى من استخدام
وسائل الاعلام المختلفه والسيطره عليها ، ومن ثم توجيهها لتحقيق غاياته وأهدافه .
لاسيما الصحافه ، وخاصة فى تلك الفتره التى كان العالم الاسلامى فيها يقع
تحت الاحتلال الاستعمارى .

وقد رأينا كيف ان النصارى العرب استخدموا الصحافه فى نشر الأفكار والتيارات
الفكرية التى كانت سائده فى أوروبا منذ السبعينات من القرن التاسع عشر . وكان
أشهر الصحف والمجلات التى كان يحررها مسيحيون لبنانيون والتى كانت تصدر
فى القاهره وبيروت ، مجلة الجنان والمقتطف والهلل ومجلة الجامعة وغيرها كثير .
ولقد كانت هذه الصحف والمجلات بمثابة منابر يروج من فوقها للفكر الأوروبى
وللأفكار المادية الالحاديه كالاشتراكية والماركسيه وغير ذلك .
يقول مؤلفا " التبشير والاستعمار فى البلاد العربية " نقلا عن المصادر التبشيرية
الاجنبية :

" ان الصحافه لا توجه الرأى العام فقط ، أو تهيوه لقبول ما ينشر عليه ، بل هى تخلق
الرأى العام ، ويضيفا قائلين " وقد استغل المبشرون الصحافه المصريه - على
الأخص - للتعبير عن الاراء المسيحيه اكثر مما استطاعوا فى بلد اسلامى اخر .
لقد ظهر فى مقالات كثيره فى عدد من الصحف اما مأجوره فى اكثر الاحيان
او بلا أجره فى احوال نادره " (٢) .
ويقول المستشرق الانجليزى جب فى كتابه " وجهه الاسلام " متحدثا عن أهميه
الصحافه فى مجال الغزو الفكرى .
" والواقع ان المدارس والمعاهد لا تكفى ، فليست هى فى حقيقه الأمر الا خطوه

(١) معاول الهدم والتدمير فى النصرانيه وفى التبشير - مصدر سابق ص ١٢٠

(٢) الحلول المستورده وكيف جنت على امتنا - مصدر سابق ص ٣١ ومؤلفا
التبشير والاستعمار هما الدكتور مصطفى الخالدى ، والدكتور عمر فروخ .

الاولى فى الطريق ، لأنها لا تغنى شيئاً فى قيادة الاتجاهات السياسيه والاداريه . وللوصول الى هذا التطور الأبعد - الذى بدونه تظل الاشكال الخارجيه مظاهر سطحيه - يجب ألا ينحصر الامر فى الاعتماد على التعليم فى المدارس الابتدائيه والثانويه بل يجب ان يكون الاهتمام الأكبر منصرفاً الى خلق رأى عام ، والسبيل الى ذلك هو الاعتماد على الصحافة .

ويقرر " جب " ان الصحافة هى اقوى الانوات الاوروبيه وأعظمها نفوذاً فى العالم الاسلامى .

كما يقرر ان مديرى الصحف اليومية ينتمون فى معظمهم الى " التقدميين " ولذلك كان معظم هذه الصحف واقعا تحت تأثير الآراء والأساليب الغربيه ، ويقول فى ذلك " انهم لا يلعبون دوراً مهماً فى تشكيل الرأى العام بالقياس الى الأحداث المحليه فحسب ولكن صحفهم تحتوى كذلك على مقالات تشرح الحركات السياسيه والاقتصاديه فى أوروبا . وعلى مقالات مترجمة من الصحف الاوروبيه ثم هم فى الوقت نفسه يقفون الرأى العام على مايجرى فى الغرب من أحداث ، ومايستحدث من آراء مبينين صدى ذلك فى بلاد الشرق " (١) .

ومما تجدر اليه الاشاره أن المستشرقين استخذوا الكثير من وسائل الاعلام المختلفه وخاصه المجلات التى كانوا يصدرونها ، ومن خلالها يقومون بالدراس الخبيص ضد الاسلام ومحاولة تشويهه والقاء مختلف الشبهات الكاذبه والباطله بقصد تحريفه وتزييفهم ثم تشكيك المسلمين بدينهم .

ومن أشهر هذه المجلات (٢) " مجلة العالم الاسلامى " التى انشأها صموئيل زويمر سنة ١٩١١ . وتصدر الآن من هارتفورد بأمريكا ورئيس تحريرها المستشرق كنيث كراج " وطابع هذه المجله تبشيري سافر . كما يصدر المستشرقون الامريكيون فى الوقت الحاضر " مجله شؤون الشرق الاوسط " وكذلك " مجلة الشرق الاوسط " وطابعها استشراقى سياسى ، وكذلك مجلة جمعيه الدراسات الشرقيه وطابعها استشراقى سياسى .

كما يصدر المستشرقون الفرنسيون " المجله الآسيويه " وكذلك " مجلة العالم الاسلامى " وطابعها تبشيري عدائى . وهذه هى المجله التى نشر من خلالها الميشرة ل . شاتليه بحثه التبشيري حول ما تقوم به ارساليات التبشير البروتستانيه فى العالم الاسلامى تحت عنوان " الغاره على العالم الاسلامى " .

(١) المصدر السابق ص ٣١ ، ٣٢

(٢) الاستشراق والمستشرقون مالهم ومناعليهم - مصدر سابق - ص ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠

كما أنه في الوقت الحاضر هناك العديد من الصحف والمجلات والتي تقوم بالترويج للأفكار والتيارات المادية واللاحادية، وخاصة تلك الصحف والمجلات التي تصدرها الكثير من البلاد العربية والإسلامية، مثل صحيفه البعث والثوره والجمهوريه " الناطقه بلسان حزب البعث العربي الاشتراكي، وكذلك العديد من الصحف الناطقه بلسان الكثير من الاحزاب الشيوعيه العربيه كصحيفه النداء، الصادره في بيروت وقلما يوجد بلد عربي او اسلامي الا وتجد فيه مثل هذه الصحف " الا من رحم الله " .

ثالثا: الغزو الاجتماعي :-

بدأ الغزو الاجتماعي الأوروبي للعالم الإسلامي في وقت مبكر بادخال العادات والتقاليد الغربيه، والنظم والاتجاهات الفكرية الأوروبية الى المجتمعات الإسلامية، وقد بدأ ذلك منذ الاحتلال الاستعماري الغربي للعالم الإسلامي فانحرف كثير من الناس الذين استهوتهم مظاهر الحياه الأوروبية، وذلك بسبب تفريط المسلمين في تطبيق شريعتهم الإسلامية تطبيقا صحيحا وخاصة أولئك النفر من المبتعثين وغيرهم من الذين تربوا في احضان الغرب، وصنعوا على عينه، فبهروهم بريق الحضاره الغربيه، فأقبلوا على تقليد الغرب ومحاكاته في كل شئ " حتى في المأكل والملبس وفي كثير من أحوالهم ومظاهر حياتهم الفاسده، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلوه ورائهم، وكل ذلك تحت شعار التجديد، والتقدميه " والتهديب والاصلاح؟ " ومسايره العصر " (١)

كما ترتب على هذا الغزو الاجتماعي، وتقليد الغرب، الدعوه الى سفور المرأة والى الاختلاط بين الجنسين تحت شعار " تحرير المرأة " تلك الدعوه التي كانت بمثابة مؤامرة رهيبه استهدفت البيت المسلم والمجتمع الإسلامي كله . ابتدئ منه من الاساس، وتحويل مساره الى وجهه مضاده لم تحدث قط في تاريخ المسلمين حتى في اشد فترات ضعفهم . فكان من ذلك سفور المرأة المسلمه حتى العري والتهتك، ثم انحلالها الخلقي، واندفاعها الفجائي الى خارج البيت لتزاحم الرجال في كل مجال . مما أدى الى ظهور مظاهر الفساد والانحلال الخلقي .

يقول الدكتور ابراهيم اللسان في وصف مظاهر هذا الانحلال، وقد سبق ان اشرنا الى ذلك في معرض حديثنا عن اسباب انحراف الامه الاسلاميه " وقد ظهر هذا الانحلال في البدايه في السلوك الفردي فانحرف الناس عن نهج الدين " واستهوتهم مظاهر الحياه الغربيه فأقبل كثير منهم على الخمر والفجور والقمار والربا ونحو ذلك، ثم دب دبيب التهاون في الدين فتناول العبادات والعقائد

(١) الغزو الفكرى والتيارات المعاديه للاسلام - للدكتور عبد الستار فتح الله سعيد

وغيرها من انواع الانحلال فتكاسل الناس عن أداء العبادات وانتشرت في الجو ضروب من الفلسفه والمذاهب الضاله واستمالت الشباب وغير الشباب . وصارت العلاقه الجنسيه والنزعه الاباحيه الشغل الشاغل " للسينما " وكثير من المجلات والصحف ، ابتغاء وفره الربح والدخل ، فانحرف الشباب وفسدت روابط الاسره ثم عم السيل وطم فانهارت الفضائل الاقتصاديه والاجتماعية " (١) .

ويقول الامام الشهيد حسن البنا في تصوير هذا الغزو الاجتماعى الاوروبى :
" وقد عمل الاوروبيون جاهدين على ان تغمر موجه هذه الحياه الماديه بمظاهرها الفاسده وجرائمها القتاله جميع البلاد الاسلاميه التى امتدت ايديهم اليها ، وأوقعها سوء الطالع تحت سلطانهم ، مع حرصهم الشديد على ان يحتجزوا دون هذه الامم عناصر الصلاح والقوه من العلوم والمعارف والصناعات والنظم النافعه . وقد أحكموا خطه هذا الغزو الاجتماعى احكاما شديدا ، واستعانوا بدهائهم السياسى وسلطانهم العسكرى ، حتى تم لهم ما أرادوا . أغروا كبار المسلمين بالاستدانه منهم والتعامل معهم وسهلوا لهم ذلك وهو نوه عليهم واستطاعوا بذلك ان يكتسبوا حق التدخل الاقتصادى ، وان يغرقوا البلاد برووس اموالهم ومصارفهم وشركاتهم وان يديرُوا دولا بالعمل الاقتصادى كما يريدون . وان يستاثروا دون الاهلين - بالارباح الطائله والثروات العظيمه ، وتمكنوا بعد ذلك من ان يغيروا قواعد الحكم والقضاء والتعليم وأن يصبغوا النظم السياسيه والتشريعيه والثقافيه بصبغتهم الخاصه فى أقوى بلاد الاسلام .
وجلبوا الى هذه الديار نساءهم الكاسيات العاريات ، وخمورهم ومسارحهم ومراقصهم وملاهيهم وقصصهم وجرائدهم ورواياتهم وخيالتهن وعيشهم ومجونهم وابطاحوا فيها من الجرائم مالم يبيحوه فى ديارهم ، وزينوا هذه الدنيا الصاخبه العابثه التى تعج بالاشم ، وتطفح بالفجور فى أعين البسطاء الاغرار من المسلمين الأغنياء وذوى الرأى فيهم وأهل المكانه والسلطان " .

ونجح هذا الغزو الاجتماعى المنظم العنيف أعظم النجاح ، فهو غزو محبب الى النفوس لاصق بالقلوب ، طويل العمر ، قوى الاثر ، وهو لهذا أخطر من الغزو السياسى والعسكرى بأضعاف الأضعاف ، وتغالت بعض الامم الاسلاميه فى الاعجاب بهذه الحضاره الاوروبيه والتبرم بصبغتها الاسلاميه حتى أعلنت تركيها انها دوله غير اسلاميه . وتبعت الاوروبيين - فى عنف قاس - فى كل مايصنعون .

وحاول ذلك امان الله خان ملك الأفغان فأطاحت تلك المحاوله بعرشه ، وازدادت فى مصر مظاهر هذا التقليد واستفحلت حتى استطاع رجل مسن ذوى الرأى فيها ان يحبر بأنه لاسبيل الى الترقى الا بأن نأخذ بهذه الحضاره خيرها وشرها وحلوها ومرها وما يحب منها وما يكره وما يحمى منها وما يعاب .

وأخذت تنتقل في سرعه وقوه من مصر الى ما جاورها من البلاد حتى وصلت الى أقصى المغرب" (١)

هذه أهم المجالات توالتي تسربت بواسطتها التيارات الفكرية المادية السي العالم الاسلامي . وقد ترتب عليها نتائج خطيرة جدا نتيجته لفغلة المسلمين وافتتانهم بمظاهر الحضارة الغربية، من أهمها . بعض مظاهر الانحراف في العقيدة الاسلاميه الذي أصاب المسلمين نتيجة الدس الرخيص والأباطيل والشبهات التي ألقى بها الغرب في محاولة منه لتشويه الاسلام وتحريف العقيدة الاسلاميه وتشكيك المسلمين في شريعتهم الغراء .

أما في مجال الأخلاق فهناك الكثير من مظاهر الفساد والانحلال الخلقي الذي أصاب بعض المسلمين نتيجة بعدهم عن دينهم وتقليد هم للغرب في جميع مظاهر حياتهم الفاسده .

اما في مجال الاسره ، فظهور كثير من الدعوات الحاقده مثل الدعوه الى سفور المرأة ، وتحرير المرأة والتي استهدفت تدمير البيت المسلم ادى الى ظهور كثير من مظاهر الفساد والانحلال الخلقي وتفكك روابط الاسره .

أما في مجال الحكم والسياسة والاقتصاد أصبح العالم الاسلامي تابعا حقيرا للغرب والشرق ، وأصبح عبدا بعد ان كان سيدا وذلك نتيجة لتفريطهم باسلامهم وعدم تطبيقهم لشريعة ربهم الخالده واستباد لهم اياها بتلك النظم الوضعيه الفاسده التي صاغها الغرب الاستعماري والشرق الملحد وصدرها اليها تحت اسماء الرأسماليه والاشتراكيه فكان من نتائجها الضعف والذل والهوان الذي أصاب الامه الاسلاميه حتى أصبحت من أضرف الامم . واصبحت تستجدي المساعدات من يد مغتصبها . واصبحت موارد ها نهبا للطامعين ، واصبحت مستعبده في كل شؤونها وسلبت منها حريتها وارادتها ، حتى صارت قضاياها يقضى بها في المحافل الدوليه وكأنه لا وجود لها ، حيث صدق فيهم قول الشاعر :

ويقض الأمر حين تغيب تيم ولا يستأذنون وهم شهود

(١) الحلول المستورده وكيف جنت على أمتنا - مصدر سابق - ص ٣٢ ، ٣٣ .
نقلا عن رساله " بين الأمس واليوم " للشهيد حسن البنا .

بسم الله الرحمن الرحيم

الفصل الثالث

مقاومة الفكر المادى بتطبيق الشريعة الاسلاميه :-

لكل أمه من الأمم عقيدة تؤمن بها ، كما ان لكل نظام من الأنظمة السائدة اليوم عقيدة تسير على هديها ، ويقدر صحة صلاح تلك العقيدة ، تكون صحته وصلاحيه النظام المنبثق عنها ، أما اذا كانت العقيدة خاطئه او فاسده فإن ما ينبثق عنها من انظمه ومابنى عليها من أفكار يكون فاسدا أيضا .

واذا أرادت أمه من الأمم ، أن تستورد أنظمه من غيرها لاعتقادها بصحتها وصلاحيتها ، فان عليها ان تؤمن بعقيدة تلك الأمه ، وان تقر وتعترف بكل ما ينبثق عن تلك العقيدة من نظم ، حتى تحصل على النتائج التى حصلت عليها تلك الأمه من خلال تطبيقها لتلك النظم .

أما اذا كانت للأمه عقيدة ، قد آمنت بها ، وأقرت بصحتها وصدقها ولا ترضى الايمان بدونها أو بغيرها ، كشأن المسلمين فلا يجوز لهم استيراد عقائد وأنظمه وحلولها لمشكلاتهم وقضاياهم من أمه أخرى بقصد تحقيق السعاده والرفاهيه لمجتمعهم ، وفى نفس الوقت يحتفظون بعقيدتهم الاسلاميه ، فهذا لا يصح عقلا ولا يجوز شرعا وذلك للأسباب التاليه :- (١)

١ - ان انظمه تلك الأمه وطرق معالجتها للقضايا والمشكلات لن تحقق النتائج المرجوه عند تطبيقها فى المجتمع الاسلامى ، بحيث تضمن السعاده والرقى المنشود لانها لم تنبثق عن عقيدة المسلمين ، وحينئذ تفقد الدافع الذاتى او مانسميه الوازع الروحى لحراسة تلك الأنظمه وحسن تطبيقها فى المجتمع . فتقع عندئذ الاساءه فى التطبيق والتحايل فى التنفيذ ، ويذهب الغرض الذى استوردت الانظمه لأجله ، كما هو مشاهد اليوم فى سائر العالم الاسلامى ، حيث فشلت تلك النظم المستورده من الأخذ بيد الشعوب الاسلاميه وخاصه العلمانيه فلم تحقق للشعب التركى المسلم ماحقته لليابان الوثنيه علما ان تركيه أخذت بالعلمانيه كنظام بديل للخلافه الاسلاميه قبل اليابان .

(١) حكم الاسلام فى الاشتراكيه - عبد العزيز البدرى - ص ٥١ ومابعدها - الطبعة الخامسة - منشورات المكتبة العلميه - المدينه المنوره .

٢ - ان تلك الأنظمة المستورده وحلولها للمشكلات، مهما كانت وأيا كان مصدرها فانها لا بد ان تكون مناقضه كلياً أوجزئياً للأحكام الشرعيه المنبثقه عن العقيدة الاسلاميه، حيث ان الواقع اثبت التناقض بين العقيدة الاسلاميه وبين غيرها من العقائد، واذا أخذ المسلمون بكليه اوجزئيه من تلك النظم المستورده، فانهم بذلك يكونوا قد تركوا الاسلام، وذلك لتناقض هذه الكليه او الجزئيه مع الاسلام ونتيجه لذلك يحصل التعثر في تطبيق النظام، وتحدث الفجوات المتضاربه في سيره، وتصبح الأمه في حيره من امرها لعدم استطاعتها التوفيق بين ذلك. علماً بأن المسلم يجب ان يأخذ أنظمة الاسلام كلها، لا فرق بين نظام وآخر وان يتقيد بجميع احكامه التي عالجت مشكلاته، وحلت قضاياها، وذلك بحكم ايمانه بالعقيدة الاسلاميه، والا كان كافراً، قال تعالى " أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتُكْفُرُونَ بِبَعْضٍ، فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ، وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ " (١).

٣ - العقيدة الاسلاميه هي قاعده أساسيه انبثقت عنها جميع أنظمة الحياه واستنتجت منها جميع حلول المشكلات، وهذه الأنظمة وحلولها أحكاماً شرعيه، مستنبطه وتستنبط من كتاب الله الكريم وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم المطهره. وهما اساس العقيدة الاسلاميه.

٤ - ان العقيدة الاسلاميه تفرض علي معتنقيها، ان يرفضوا أى نظام آخر غير أنظمتها مهما أشدّت مشابهته لأنظمتها، لأن قبول معتقدى هذه العقيدة لذاك النظام تسليم بهزيمة انظمه عقيدتهم وارتباب في صلاحيتها، وطعن بأنظمتها، ووسيله لا خراجهم عن عقيدتهم وبالتالي قبول لعقيدة ذلك النظام، وذلك كفر بواح والعياذ بالله، قال تعالى " وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ " (٢).

ولما كان الاسلام عقيدة وشرعيه يقوم عليها نظام حياه متكامله، فقد جاءت أنظمتها مشتمله على جميع نواحي الحياه البشريه المختلفه، ومتطلبات المجتمع الانسانى فلم تقتصر تعاليمه على النواحي الاعتقاديه والتعبدية فقط، وانما امتدت لتشمل جميع نواحي الحياه.

فما من شعبه من شعب الحياه ولا ناحيه من نواحيها الا وقد تناولتها الشريعة الاسلاميه، وأوضحت لنا فيها الخير من الشر، والطاهر من الخبيث والصحيح من الفاسد، وما من شئ في هذه الحياه الا وللشريعة حكم فيه، ذلك ان الدين الاسلامى حدد العقائد والعبادات وأصول الشريعة التى لا تتغير بتغير الزمان والمكان.

(١) سورة البقره - آيه ٨٥

(٢) سورة آل عمران - آيه ٨٥

أما النظم والعلاقات التي تخضع لظروف البيئه والتي تتغير بتغير الزمان والمكان فقد تركها الاسلام لاجتهاد فقهاء الأمه ، فيما لم يرد فيه نص من كتاب الله وسنه نبيه صلى الله عليه وسلم : قال تعالى " وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ " (١)

والنظم الاسلاميه التي اشتملت عليها الشريعه الاسلاميه ثابتة محكمه لا خلل فيها وصالحه لجميع الناس في كل الأزمنة وفي كل الأمكنه لأنها من وضع خالق الانسان الذي سواء ونفخ فيه من روحه ، ويعلم ما أودع فيه من غرائز ودافع نفسيه ، ولهذا جاءت هذه النظم ملبيه لحاجات النفوس البشريه على الرغم مما في تلك النفوس من تباين واختلاف في الميول والرغبات .

ولهذا تميزت الشريعه الاسلاميه عن غيرها من الشرائع بالشمول : - أي انها نظام شامل لجميع شؤون الحياه وسلوك الانسان ، وهذا بخلاف المبادئ والنظم البشريه فان الواحد منها له دائرته الخاصه التي ينظم شؤونها ولا شأن له فيما عدا ذلك ، ويصف الامام الشهيد حسن البنا الشمول الذي تميزت به الشريعه الاسلاميه بقوله " انها الرساله التي امتدت طولا حتى شملت آباء الزمن ، وامتدت عرضا حتى انتظمت آفاق الأمم ، وامتدت عمقا حتى استوعبت شئون الدنيا والآخرة " (٢) .

٢ - كما تمتاز الشريعه الاسلاميه بأنها شريعه الهيه عالميه ، أنزلها الله جل شأنه على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ليبلغها الى الناس كافة من عرب وعجم ، شرقيين وغربيين على اختلاف مشاربهم ، وتباين عاداتهم وتقاليدهم وتاريخهم ، فهي شريعه كل اسره ، وشريعه كل قبيله ، وشريعه كل جماعه ، وشريعه كل دوله بل هي الشريعه العالميه التي استطاع علماء القانون ان يتخيلوها ولكنهم لم يستطيعوا أن يوجدوها . (٣)

(١) سورة النحل آيه ٨٩

(٢) خصائص الدعوه الاسلاميه - محمد امين حسن - ص ٢٣١ - بحث اعد لنيل رساله الماجستير من الجامعه الاسلاميه - الطبعة الاولى - ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م - مكتبة المنار - الاردن - الزرقاء .

(٣) الاسلام بين جهل أبنائه وعجز علمائه - عبد القادر عوده ص ١٤ ، ١٥ مؤسسة الرساله - بيروت .

قال تعالى " قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا " (١) وقال تعالى " هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ " (٢) .

٣ - وتعتاز الشريعة الاسلاميه بأنها شريعة كاملة دائمة (٣) حيث أنزلها الله سبحانه وتعالى في فترة قصيره بدأت ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وانتهت بوفاة صلى الله عليه وسلم ، وأوانتهت يوم نزول قوله جل شأنه " الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا " (٤) . وهذا النص قاطع في كمال الشريعة ودوامها بعد أن قطعت نصوص الشريعة بأن محمدًا صلى الله عليه وسلم خاتم الأنبياء . قال تعالى " مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ " (٥)

ومن هنا جاءت احكام الشريعة الاسلاميه كامله لانقص فيها ، شامله لأشخاص الأفراد والجماعات والدول ، فهي تنظم الأحوال الشخصية ، والمعاملات ، وكل مايتعلق بالأفراد كما تنظم شؤون الحكم والاداره والسياسه ، وغير ذلك مما يتعلق بالجماعه ، كما تنظم علاقه الدول بعضها ببعض في الحرب والسلام .

ولم تأت الشريعة الاسلاميه لوقت دون وقت ، او لعصر دون عصر ، اولزم من دون زمن ، وانما هي شريعة كل وقت ، وشريعة كل عصر ، وشريعة الزمن كله حتى يرث الله الأرض ومن عليها .

ومن زعم ان الشريعة الاسلاميه لم تطبق إلا أيام الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، وفي عهد الخلفاء الراشدين وخاصة في عهد ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما حيث زعموا أنها شريعة مثاليه لا تصلح للتطبيق (٦) .

والحق ان هذه زعم باطل وكاذب ، يكذبه الواقع التاريخي للمسلمين ، فقد بقيت الشريعة الاسلاميه منذ القرون الاولى للاسلام وعلى مدى ثلاثة عشر قرنا تقريبا أساسا للحكم في جميع بلاد المسلمين ، كما بقيت أيضا المصدر الوحيد لتشريع المسلمين ، حتى ابتليت الأمة الاسلاميه بهجوم الاستعمار الصليبي عليها ، فطفق يسليخها من ذاتيتها ويصرفها عن شريعتها ، ويفرض عليها قوانين من عنده ، ما أنزل الله بها من سلطان . احل بها الحرام

(١) سورة الاعراف آيه ١٥٨

(٢) سورة التوبه آيه ٣٢

(٣) الاسلام بين جهل أبنائه وعجز علمائه ص ١٥

(٤) سورة المائد آيه ٣

(٥) سورة الاحزاب آيه ٤

(٦) شريعة الاسلام خلودها وصلاحيها للتطبيق في كل زمان ومكان - تأليف

يوسف القرضاوى ص ٦٩ - الطبعة الثانيه ١٣٩٧ هـ - المكتب الاسلامى

للطباعة والنشر - بيروت .

كالربا والزنى والخمر والميسر . وظل المستعمر يتدرج فى فرض هذه القوانين حتى شملت الحياة كلها ، الا جانباً واحداً منها حصرت فيه الشريعة الاسلامية وهو ماسى بالاحوال الشخصية . وهكذا حال الاستعمار الصليبي الحديث بين المسلمين فى الكثير من البلاد الاسلامية وبين تطبيق الشريعة .

وفى ظل الاستعمار الحديث استطاعت الكثير من المذاهب ، والتيارات الفكرية المادية والاحادية من التسلل الى العالم الاسلامي كالشيوعية والوجودية والماسونية والداروينية وغيرها من التيارات الفكرية الأوروبية . فزرعت بذور الشك والاحاد فى نفوس أبناء المسلمين ، وعملت مع الايام على اشاعة المفاهيم والآراء اللادينية ، ومهدت بذلك لتسلط هذه التيارات المادية والاحادية على كثير من بلاد المسلمين ، وتسلمها لزام الامور فى بعض البلاد الاسلامية والعربية ، فبدأت بمحاربة الاسلام ودعائه وباطلاق المزاعم والمفتريات ضد الاسلام وشريعته الغراء وذلك تمهيدا لاستئصالها . ومن هذه المفتريات الادعاء بأن الاسلام لا علاقة له بالحكم ، وان الدين علاقه بين الانسان وربه ولا صلة له بالحكم والدولة وذلك تمهيدا لفصل الدين عن الدولة ، والادعاء أيضاً بأن الشريعة لا تصلح للعصر الحاضر وان بعض احكامها لا يستطاع تطبيقها فى العصر الحاضر وخاصة الحدود المتعلقة بقطع يد السارق ورجم الزانى المحصن وغير ذلك من الادعاءات والمفتريات الكثيرة الباطلة . (١) والتي روج لها الاستعمار وأذنا به من المستشرقين والمبشرين ودعاة المذاهب والاتجاهات الفكرية المادية والاحادية من شيوعيين وأذنا بهم . مما حال دون تطبيق الشريعة الاسلامية فى عالمنا الاسلامى .

وقد ترتب على هذا الهجوم الاستعماري الصليبي الحديث وتسلل الكثير من التيارات والاتجاهات الفكرية المادية والاحادية ضعف الوازع الدينى عند المسلمين ، وتفشى الجهل بتعاليم الاسلام ، وانعدام التربية الدينية حيث لم تعد مراقبة الله أساساً للتصرف والسلوك والمعاملات بين المسلمين . وانتشر الفساد الاخلاقى والسياسى فى ظل التقليد والتبعيه للغرب الصليبي والشرق الملحد ، وبالتالي انتقال القيادة الفكرية والسياسية من المسلمين الى غيرهم (٢) من العلمانيين والملحدين . وهذا أيضاً مما حال دون تطبيق الشريعة الاسلامية . فوجدنا كثيراً من الحكام العلمانيين الذين ابتليت بهم شعوبهم المسلمة ، ففرضوا عليها قوانين تتحدى محكم القرآن والسنة ، تبيح للمسلم ان تتزوج بغير المسلم ، وتسوى بين الذكر والأنثى فى الميراث ، وتحرم ما أحل الله من الطلاق وتعدد الزوجات كما وقع ذلك فى تركيبها .

(١) راجع - الاسلام بين جهل أبنائه وعجز علمائه - ص ٤٢ - ٦٣
(٢) كيف تدعو الى الاسلام - فتحى يكن ص ٨٨ - الطبعة السادسة
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م - مؤسسة الرسالة - بيروت .

ولا زالت بعض الفئات من أذناب الاستعمار في بعض البلاد الاسلاميه تجهـد
جهدها لتخرج الاسلام من هذه المنطقة الباقيه له ، فى حين ان الشعب التركى
المسلم يجهد جهده للعوده الى شريعته ، وتحرير نفسه من الاستعمار التشريعى
الذى قهر عليه قهـراً . (١)

وهذا كله لم يحدث الا فى عهد ذله المسلمين ، وغلبة الاستعمار على
أوطانهم وعقولهم ، ولقد بدأوا يتحررون الآن ، وأعلى الأقل ينادى بعض منهم
بوجوب التحرر من مخلفات الاستعمار فى التشريع ، بعد تحررهم العسكرى
والسياسى ، حتى ان بعض الدول الاسلاميه أخذت مؤخرًا تدعوللعوده الى تطبيق
الشريعه الاسلاميه فى جميع مجالات الحياه ، مثل الباكستان والسودان .

ولما كانت الشريعه الاسلاميه صالحه للتطبيق فى كل زمان ومكان ، فهى
صالحه كذلك فى عصرنا الحاضر . وخاصة فى البلاد العربيه والاسلاميه
بالذات ، بل اننا نجزم بأنه لا يصلح فى هذه البلاد الا الشريعه الاسلاميه .

ولما كانت الشريعه الاسلاميه والأنظمة المشتمله عليها تلبي حاجات ومتطلبات
المجتمع البشرى فلم تقتصر تعاليمها على النواحي الاعتقديه والتعبدية ، وانما
امتدت لتشمل النواحي السياسيه والاقتصاديه والاجتماعيه والأخلاقية والتربويه
والثقافيه ، وقد استهدفت تعاليمها اقامة حياه انسانيه ساميه يتحرر فيها
العقل البشرى من الخرافات والأوهام ، وجاءت هذه التعاليم موافقه لطبيعـه
الدعوه الاسلاميه الخالده الخاتمه ، فلا بد لها ان تشمل تعاليمها جميع
أنظمة الحياه الى ان تقوم الساعـه .

وسيدرك المخدوعين من ابناء المسلمين الذين سحرتهم تلك المذاهب
والتيارات الفكرية الماديه والالحاديه الوضعيه عند دراستهم لحقائق الاسلام
من أنه هو الأمل الأسمى والخير الأكبر ، والمنقذ للبشرية من امراضها وانحرافاتـها
عن منهج الله ، لاسيما ان الدراسات المنصفه تؤكد كل يوم ان للشريعه
الاسلاميه كل امكانات التوجيه للحياه الرشيده السعيده ، وفى يدها كل امكانات
القياده الناجحه للانسانيه فى كل زمان ومكان وفى مختلف الظروف . وان الخير
كل الخير فى اتباعها والاعتصام بحبلها . والشر كل الشر فى الانحراف عنها
واتباع غير سبيلها .

١ - المجال العقائدى :-

تقوم العقيدة الاسلاميه فى جوهرها على خمسة دعائم واركان ، لا يقوم اسلام المسلم ولا يصح الالبها مجتمعه . وهذه الدعائم هى اركان الاسلام الخمسه . روى الامام مسلم فى صحيحه عن عبد الله بن عمر عن أبيه رضى الله عنهما قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة وحج البيت ، وصوم رمضان " (١)

والمأمل فى أركان العقيدة الاسلاميه يدرك تماما انها تختلف عن كل العقائد الاخرى كعقائد اليهود والنصارى وغيرها من العقائد المنبثقة عن التيارات والمذاهب الفكرية المادية الملحده .

وللعقيدة الاسلاميه خصائصها ومقوماتها المميزه ، والتي تهدف الى اشاعه الحق والخير والسلام للبشرية جمعاء ، والتي لا بد لتحقيقها من التطبيق العملى لأحكام الشريعة الاسلاميه ، فى المجتمعات الاسلاميه . ومن أهم خصائص العقيدة الاسلاميه ومقوماتها مايلى :-

١ - انها عقيدة تقوم على الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشيره .

وهذه هى اركان الايمان الستة ، وهى الأصول التى بعث بها الرسل عليهم صلوات الله وسلامه ، ونزلت بها الكتب ، ولا يتم ايمان أحد الا اذا آمن بها جميعا . على الوجه الذى ذل عليه كتاب الله وسنه رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومن جحد شيئا منها خرج عن دائره الايمان وصار من الكافرين . (٢)

قال تعالى " آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ، وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ، وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانُكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ " (٣) وقال تعالى " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ ، وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ، وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا " (٤)

-
- (١) صحيح مسلم بشرح النودى ، كتاب الايمان - الجزء الاول ص ١٧٧ - دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م
- (٢) الايمان ، اركانه ، حقيقته ، نواقضه - الدكتور محمد نعيم ياسين - ص ٥ طبعه ثانیه ١٤٠٠ - ١٩٧٩ م ، جمعیه عمال المطابع التعاونیه - عمان .
- (٣) سورة البقره - آیه ٢٨٥
- (٤) سورة النسا - آیه ١٣٦

وقوله تعالى " لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ " (٢)

وقال تعالى " وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ " (٢) وقوله تعالى " إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ " (٣) وقوله تعالى " وَكُلَّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ " (٤) هذه بعض أدله الايمان فى كتاب الله عز وجل ، أما من السننه النبويه المطهره ما جاء فى حديث جبريل المشهور حين جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فى صورته أعرابى يسأله عن الاسلام والايمان والاحسان .

فقد روى الامام مسلم فى صحيحه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال " بينما نحن جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد ، حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه الى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال يا محمد أخبرنى عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاه وتوتى الزكاه وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا ، قال صدقت ، قال فعجبنا له يسأله ويصدقه ، قال فأخبرنى عن الايمان ، قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره ، قال صدقت ، قال فأخبرنى عن الاحسان ، قال : أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك . قال فأخبرنى عن الساعه ، قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل ، قال فأخبرنى عن أمارتها ، قال : ان تلد الأمه ربتها ، وأن ترى الحفاة العراء العالة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان ، قال ثم انطلق ، فلبثت مليا ثم قال لى يا عمر : أتدرى من السائل ، قلت الله ورسوله اعلم ، قال : فانه جبريل آتاكم يعلمكم دينكم " (٥)

والايمان بالله عز وجل فى العقيدة الاسلاميه يقوم على التوحيد الخالص لسرب العالمين ومعناه الاعتقاد الحازم بأن الله رب كل شىء ومليكه وخالقه . وأنه الذى يستحق وحده ان يفرد بالعباده . من صلاه وصوم ودعاء ورجاء وخوف وذل وخضوع ، وانه المتصف بصفات الكمال كلها ، المنزه عن كل نقص ، والايمان بالله سبحانه وتعالى يتضمن توحيده فى ثلاثه (٦) :-

- | | | |
|-------|---|---------|
| (١) | سوره البقره | آيه ١٧٧ |
| (٢) | سوره الحجر | آيه ٢١ |
| (٣) | سوره القمصر | آيه ٤٩ |
| (٤) | سوره الرعد | آيه ٨ |
| (٥) | صحيح مسلم بشرح النووى - مصدر سابق - الجزء الاول ص ١٥٢ - ١٥٨ - ١٥٩ - ١٦٠ | |
| (٦) | الايمان اركانه حقيقته نواقضه - أنظر من صفحه ٦ - الى صفحه ٣١ | |

- ١ - توحيد الربوبية :- ومعناه الاجمالى الاعتقاد الجازم بأن الله رب كل شىء ، ولا رب غيره .
- ٢ - توحيد الألوهية :- ومعناه الاجمالى الاعتقاد الجازم بأن الله سبحانه وتعالى هو الاله الحق ، ولا اله غيره ، وافراده سبحانه بالعباده .
- ٣ - توحيد الاسماء والصفات :- ومعناه الاجمالى الاعتقاد الجازم بأن الله عز وجل متصف بجميع صفات الكمال ، ومنزه عن جميع صفات النقص ، وأنه متفرد بهذا عن جميع الكائنات ، وذلك باثبات ما أثبتته سبحانه لنفسه وأثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من الاسماء والصفات الواردة فى الكتاب والسنة من غير تحريف ألفاظها أو معانيها ، ولا تعطيلها بنفيها أو نفي بعضها عن الله عز وجل ، ولا تكييفها بتحديد كنهها واثبات كيفية معينه لها ، ولا تشبيهها بصفات المخلوقين .

وهكذا فالعقيدة التى جاء بها الاسلام تؤمن بأن الله سبحانه وتعالى رب كل شىء ومليكه ، وخالق هذا الكون ، وخالق جميع العباد ، المتصف بجميع الاسماء الحسنى والصفات العليا ، فهو واحد أحد فرد صمد ، لا شريك له ولا مثيل له قال تعالى " لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ " (١)

فأين هذه العقيدة من عقيدة النصارى فى التثليث فى قولهم الاب والابن والروح القدس ، وانهم ثلاثة أقانيم ، والثلاثة واحد ، وان المسيح رب واله وخالق . ولهذا قال طائفة من العقلاء : ان عامه مقالات الناس يمكن تصورها الا مقالته النصارى وذلك ان الذين وضعوها لم يتصوروا ما قالوا ، بل تكلموا بجهل ، وجمعوا فى كلامهم بين النقيضين ، ولهذا قال بعضهم : لو اجتمع عشر نصارى لتفرقوا عن أحد عشر قولاً . وقال آخر : لو سألت بعض النصارى وامرأته وابنه عن توحيدهم لقال الرجل قولاً وامرأته قولاً آخر ، وابنه قولاً ثالثاً " (٢)

كما ان العقيدة النصرانية بعد هذا تؤمن بأن هذا الاله وهو المسيح قد صلب ومات ، وفى اليوم الثالث قام من بين الأموات ، وشاهده عدة من الناس (٣) وانه صلب فداً لخطيئته البشر كلهم ، فكيف يقبل العقل المستتير ان يكون المسيح رباً وهو ابن مريم ، وبشر من سائر البشر ؟ وكيف يصلب وهو رب على زعمهم ؟ والله سبحانه وتعالى يقول : " وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَاقْتُلُوهُ وَمَاصْلَبُوهُ وَلَكِنْ شَبَّهَ لَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ

(١) سورة الشورى آية ١١

(٢) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح - لشيخ الاسلام ابن تيمية - الجزء الثانى - ص ٩٠ ، ١٥٥ مطابع المجد التجارى .

(٣) كتاب منحه القريب المجيب فى الرد على عباد الصليب - للشيخ عبد العزيز بن الشيخ حمد بن ناصر آل معمر ص ٥٦ الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م - دار ثقيف للنشر والتأليف - الطائف .

لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ، وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا . بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا " (١) . ولما إذا يحمل المسيح ذنوب غيـره ويفتد بهم بنفسه ، والله عز وجل يقول " وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ، وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِمْلِهَا لَا يَخْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ " (٢)

واين العقيدة الاسلاميه من عقيدة اليهود في الله ، من انه لما خلـق السموات والارض استراح يوم السبت من التعب ، وتنقصوه مره أخرى فقالوا : صارع اسرائيل فغلبه فكان الرب مغلوبا والبشر غالبا . ونسبوا الى بعض الانبياء الرذائل التي يتنزه عنها أحاد الناس ، كقولهم : زنى لوط بابنتيه ، وعشق داود زوجه أوريبا فأرسله الى القتال فقتل وتزوج زوجته ، وكان سليمان ساحرا ، بينما يرى الاسلام ان من نسب الى الأنبياء النقائص والمثالب ، فانه كافر ويقتل من غير ان يستتاب عند أكثر العلماء ، لأن منصب النبوه عظيم ودرجتهم لا يدانيها أحد من البشر ، وانهم معصومون من الذنوب . (٣)

واين العقيدة الاسلاميه من عقيدة المجوس الذين يقولون بوجود الهين اثنين أحدهما " أهورامزدا " ويجعلونه الها للخير ، والآخر " أهريمان " ويجعلونه الها للشر وان هناك صراعا دائما بينهما لأن كلا منهما يحاول السيطرة على العالم . (٤)

والله سبحانه وتعالى يقول " لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ " (٥)

واين العقيدة الاسلاميه من العقائد الملحده والتي تنتشر اليوم كالشيوعيه والوجوديه والداروينيه وغيرها من المذاهب الفكرية المادية والتي تنكر وجود الخالق ، وتنكر البعث والجنه والنار ، واليوم الآخر ، ويعتبرون ان الدين أفيون الشعوب - كما يدعون للتحلل من الاخلاق والاباحيه في الأموال والنساء . والله سبحانه وتعالى يقول " أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ، فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ " (٦)

(١) سورة النساء آيه ١٥٧ ، ١٥٨

(٢) سورة فاطر آيه ١٨

(٣) الاسلام والرسول في نظر منصفى الشرق والغرب - تأليف أحمد بن حجر آل بوطامي - ص ٤٧ - الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ - الناشر مكتبة الثقافة الدوحه - قطر

(٤) الانسان في ظل الاديان - دكتور عماره نجيب ص ٢٤٧ - مكتبة المعارف - الرياض ١٤٠٠ هـ - ١٩٧٩ م -

(٥) سورة الانبياء آيه ٢٢

(٦) سورة المؤمنون آيه ١١٥ - ١١٦

٢ - كما ان من خصائص العقيدة الاسلاميه ايمانها بكل الأديان السماويه كاليهوديه والنصرانيه فى وحده مصدرها وجوهرها ، كما تؤمن بجميع الرسل بلا تفريق بينهم ، بينما نجد العقائد الاخرى كعقائد اليهود والنصارى لا تؤمن بالاسلام أنه دين خاتم ، بل ولا تعترف به ولا بنبىه صلى الله عليه وسلم ، بل انهم لا يتورعون فى وصفه باقذع الاوصاف ، وتوجيه أشنع الشتائم اليه ووصفه بما لا يليق به صلى الله عليه وسلم .

٣ - وبناء على ذلك فان العقيدة الاسلاميه تتميز بتحررها من التعصب ، وتدعو الى التسامح الدينى والى الرحمه والمحبه بين جميع البشر . كما تدعو الى حريه الاعتقاد وحريه الأديان ، قال تعالى : " لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ، فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ " (١) كما تدعو العقيدة الاسلاميه ايضا الى المساواه بين البشر بغض النظر عن أجناسهم وألوانهم . وهذا هو الاساس الذى بنى عليه المجتمع الاسلامى . وقد هدمت هذه العقيدة الأسس الجاهليه التى قامت عليها المجتمعات البشرىه السابقه ، قال تعالى : " يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ " (٢) وهكذا جعلت العقيدة الاسلاميه التقوى مقياس التفاضل بين البشر . بينما نجد العقيدة اليهوديه تقوم على أساس ان بنى اسرائيل هم شعب الله المختار وبقية البشر هم بمثابة عبيد لهم ، وان الديانه اليهوديه حكر على بنى اسرائيل فقط ولا يجوز لغيرهم ان يدخل فيها ، أو أن ينتسب اليها . أما عقيدة النصرانى والى تبخل بالهدايه على البشر ولا يرون المسلمين خاصه أهلا لهذه الهدايه ، حيث يتضح ذلك فى خطبة للمبشر زويمر رئيس جمعيات التبشير فى الشرق الاوسط فى مؤتمر القدس الذى عقده المبشرون عام ١٩٣٥ .

وقد اثبتنا نص خطبته كامله فى معرض حديثنا عن التبشير فى الفصل الثانى من هذا البحث ، حيث يقول مخاطبا المبشرين : " ولكن مهمة التبشير التى ندبتمك لها دول المسيحيه فى البلاد الاسلاميه ، ليست هى ادخال المسلمين فى المسيحيه ، فان هذا هدايه لهم وتكريما ، وانما مهمتكم ان تخرجوا المسلم من الاسلام ليصبح مخلوقا لاصله له بالله ، وبالتالى لاصله له بالأخلاق التى تعتمد عليها الأمم فى حياتها ، ولذلك تكونون أنتم طليعه الفتح الاستعماري فى الممالك الاسلاميه وهذا ما قمتم به خير قيام ، وهذا ما أهنتكم عليه وتهنتكم عليه دول المسيحيه . والمسيحيون من أجله كل التهنته " . فانظر الى هذا النوع من الهدايه التى تخرج المسلم من اسلامه ليصبح مخلوقا لاصله له بالله ولاصله له بالأخلاق ، بل ان

(١) سوره البقره آيه ٢٥٦

(٢) سوره الحجرات آيه ١٣

هؤلاء المبشرين استخدموا العقيدة النصرانية كأداة لاستعمار الشعوب وفرض الهيمنة الاستعمارية عليها .

٤ - ان العقيدة الاسلامية سهلة مقنعة واضحة نيرة لا لبس فيها ولا خفاء ولا تعقيد ولا غموض ، يقلبها كل ذى عقل سليم ، ولا تنطوى على أية أسرار او مراسم او طقوس كما فى العقائد الاخرى ، فالمسلم يستطيع ممارسة شعائر دينه دون واسطه بينه وبين ربه وخالقه ، فحيثما وجد المسلم ففى وسعه ان يؤدى صلاته ، واذا وجبت صلاه الجماعة فكل مسلم يحسن الصلاه يجوز له ان يؤم المصلين حيث اجتمعوا ، ولا يشترط اجتماعهم فى مسجد معلوم ، واذا حج المسلم الى بيت الله الحرام فليس فى بيت الله كاهن يقدم له قربانه أو يملأ عليه شعائره ، وانما يقرب لنفسه ويقوم بشعائره لنفسه فان جهل حكما من احكام الحج فانما يسأل عنه سؤال المتعلم للمعلم ولا يحتاج فى قبوله الى وساطه من وسيط . ويصح للمسلم ان يؤدى زكاه ماله كما يصح له ان يسلمها لولسى الامر ليجمعها ويفرقها على مستحقيها .

فأين هذه العقيدة السهلة الواضحة من عقائد اليهود والنصارى والتى يكتنفها الغموض والتعقيد والسريه كعقائد التثليث ، والعشاء الربانى المقدس ، وعقيدته عصمه البابا والخطيئه المورثه ، وصكوك الغفران ، وغير ذلك من الامور والعقائد الغامضه المضحكه .

سبب سهوله ووضوح العقيدة الاسلاميه والتى تتمشى مع المظهر البشرى ولا تناقضها فقد اسلم الكثير من غير المسلمين بعد ان تبين لهم بعد دراستهم للاسلام بأن العقيدة الاسلاميه هى عقيدة الفطره ، وهى العقيدة التى تدعو الى تحرير الانسان من الاستغلال والاستعباد وفى هذا يقول " ويل ديورانت " فى مقدمه كتابه " قصه الحضاره " :-

" والفرآن يبعث فى النفوس الساذجه اسهل العقائد وأقلها غموضا وأبعدها عن التقليد بالمراسيم والطقوس ، واكثرها تحررا من الوثنيه والكهنوتيه ، وقد كان له اكبر الفضل فى رفع مستوى المسلمين الأخلاقى والثقافى " (١)

وبقول ابراهيم فو " الملاوى فى قصه اسلامه " قبل اسلامى كنت كاثوليكيًا رومانيا ومع اننى لم أكن مقتنعا بعقائد التثليث والعشاء الربانى المقدس ، والتكريس والتقدیس ، وما الى ذلك من الامور الغامضه ، الا اننى لم أفقصد ابمانى بالله ، ولم يكن فى استطاعه اى قسيس كاثولىكى ان يقنعنى منطقيا بهذه العقائد الغامضه ، وكان قولهم التقليدى انها أسرار وستبقى أسراراً .

(١) الاسلام والرسول فى نظر منصفى الشرق والغرب . مصدر سابق ص ١٦٦

وأن عيسى هو خاتم الأنبياء، وما محمد " صلى الله عليه وسلم " إلا دجال يعاذ منه . لقد تضائل إيمانى بذلك الدين الى ان خالطت كثيرين من مسلمى الملايو . وتحدثت معهم عن الدين ، وكان الجدل يحتدم بيننا فى بعض الأحيان ، وبمرور الزمن ازداد اقتناعى بأن الاسلام هو دين العقل والحس ، العباده فيه لله دون سواه ، فلا ترى فى المساجد صوراً ومماثيل ولا لوحات انها الصلاه فى المساجد أوفى اى مكان آخر ، هى التى ملكت على قلبى " (١)

٥ - كما تتميز العقيدة الاسلاميه بأنها عقيدة وسط فى كل شىء : فى التصور والاعتقاد والتباعد والتنسك والاخلاق والسلوك والمعامله والتشريع .

وهذا المنهج هو الذى سماه الله " الصراط المستقيم " وهو منهج متميز عن طرق اصحاب الديانات والفلسفات الاخرى من المغضوب عليهم " ومن الضالين " الذين لا تخلو عقائد هم ومناهجهم من الغلو والتفريط . (٢)

والوسطية هى احدى خصائص العقيدة الاسلاميه الفراء ، وهى احدى المعالم الاساسيه التى ميز الله بها أمه الاسلام عن غيرها من الامم قال تعالى " وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ " (٣) فهى امه العدل والاعتدال التى تشهد فى الدنيا والآخرة على كل انحراف عن الصراط المستقيم .

٦ - وتمتاز العقيدة الاسلاميه عن غيرها من العقائد بأنها العقيدة التى تعطى تفسيراً سهلاً واضحاً مقنعاً لهذا الوجود وعلاقته بالخالق ، ذلك ان العقيدة تعنى النظره الشامله عن الوجود المتمثل فى الكون والانسان والحياه ، كما أن العقيدة هى التى تفسر لنا كيف وجد هذا الكون ، وعلاقة هذا الكون بموجده وخالقه .

فالعقيدة الاسلاميه تؤمن بأن لهذا الوجود خالقا وهو الله سبحانه وتعالى . وان الوجود كله له علاقه بخالقه سبحانه من حيث الخلق والايجاد والتنظيم فهو سبحانه وتعالى الذى خلق الكون والانسان والحياه ، وهو سبحانه وتعالى الذى يسير هذا الكون حسب حكمته ، وما أودع فيه من قوانين تدل على بديع صنعته وعجائب قدرته سبحانه ووفق ما أنزل الله سبحانه وتعالى فى كتابه الكريم ،

(١) المصدر السابق ص ١٩٠

(٢) الصحوه الاسلاميه بين الجحود والتطرف - الدكتور يوسف القرضاوى - ص ٢٤ - الطبعة الاولى ١٤٠٢ هـ كتاب مجله الامه رقم ٢ سلسله فصليه تصدر عن رئاسه المحاكم الشرعيه والشؤون الدينيه فى دوله قطر .

(٣) سورة البقره - آيه ١٤٣

ولهذا فان المسلم مقيد فى هذه الحياه الدنيا بدينه وبما أنزل الله فى كتابه ، ولا يملك ان يخرج عما جاء به الاسلام . وهذا مما يقتضى من المسلم الايمان بالله سبحانه وتعالى والايمان بالقرآن الكريم والكتب السماويه ، والايمان برسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والرسول الكرام . كما تقتضى هذه العقيدة من المسلم الايمان بالغيب كالايان بالملائكه والجن ، والايمان باليوم الآخر والبعث والجزاء ، والجنه والنار ، والايمان بالقضاء والقدر خيره وشـيره ، وهذا مما يجعل الحياه الدنيا ذات هدف ومعنى عند المسلم ، حيث تنتظره الحياه الاخره بعد الموت وهى الحياه الابديه الخالده ، وهذا الأمل بالفوز بالحياه الآخره يدفع المسلم للعمل الصالح ويدفعه للأمل والتفاؤل . وبناءً على هذا فان عقيدته المسلم تجعله غير مهسى لتقبل أى فكر أو أى عقيدته تناقض عقيدته الاسلاميه .

أما العقائد الماديه الملحده فيفقد كل شىء جميل معناه وأهدافه فى ظلها ولا يبقى للانسان سوى التشاؤم والظلام وبموته ينتهى كل شىء حيث لا هدف بعد الموت وهذا مما يفسر لنا انحسار الفضائل والاخلاق والمثـل الانسانيه العليا ، والاندفاع بالانسان نحو عالم الجريمه والانتحار وتعاطى المـخـدرات .

تلك هى العقيدته الاسلاميه والتي تعطينا تفسيراً واضحاً ومقنعاً لهذا الوجود وعلاقته بالخلق ، جل شأنه ، والتي تخالف العقائد المنبثقه عن التيارات والاتجاهات الفكرية الماديه كالعلمانيه والماركسيه وغيرها .

فعقيدة الغرب العلماني والتي تقوم على الفصل بين الدين والدوله تؤمن بأن لهذا الوجود خالقا هو الله سبحانه وتعالى ، وان الله الخالق له علاقته بالوجود من حيث الخلق والايجاد فقط ، أما من حيث التنظيم لتصرفات الانسان والتوجيه لأفعاله فى الحياه الدنيا فقد تركها الخالق للانسان نفسه ، ينظمها كيف يشاء ويوجهها حسبما يريد ، ولهذا نجد هم ينظمون علاقاتهم فى الحياه ، ويحلون مشكلاتهم فيها حسب أنظمة يقرونها وقوانين يسنونها مصدرها المصلحه التي يرونها ، وأساسها العقل الذى يحكمونه فى ذلك ، كما يوضح ذلك فكرياً قولهم " الدين لله والوطن للجميع " ومنه ينتج القول بعلمانيه الدوله (١) .

أما الماركسيه فعقيدتها هى الماديه الجدليه والتي أصبحت فى الوقت الحاضر العقيدته الرسميه للحزب الشيوعى والعالم الشيوعى (٢) والتي تقوم على نفى وجود الخالق ، كما تنفى وجود أى علاقته بين الوجود وخالقه . ولهذا انكرت الشيوعيه الأديان وما ترتب عليها من عقائد ايمانيه بالخالق سبحانه وبالغيب ، وقالت ان الدين أفيون الشعوب ، وأقامت فرقا للقضاء على الدين فى النفوس وفرض الالحاد . والشيوعيه اذ تصنع هذا تطبيقاً لايمانها

(١) حكم الاسلام فى الاشتراكيه — مصدر سابق ص ٤٧
(٢) المسأله الاجتماعيه بين الاسلام والنظم البشريه — تأليف عمر عوده الخطيب ص ١٧٤ الطبعة الاولى — ١٩٧٠ م مؤسسة الرساله — بيروت

بالماده فقط، وانكار كل ما عداها من عالم الغيب، وأعوالم الروح، فكانت الماديه الجدليه هي العقيده والاساس الذى يقوم عليه المذهب الماركسى .

وترتب على هذه العقيده الماديه الملحده والتي تقول بأن الماده هي أصل الأشياء ولا شئ غير الماده القول بأن هذا الوجود وجد بمحض الصدفة . أى ان الجزيئيات الكهربيه التى منها تتألف ذرات هذا الكون وجدت مصادفه وكان بعضها سالبا والآخر موجبا والآخر معتدلا مصادفه، وكل جزء سالب التقى بجزء موجب مصادفه .

وهكذا كل شئ فى هذا الكون من اتحاد العناصر واجتماعها لتتكون هذه الأجرام الهائله من الشمس وانتظامها فى مداراتها والكواكب فى مداراتها، ثم الارض بوضعها الحالى الصالح للحياه، قشرتها، هواؤها، ماءها، جبالها، حجمها، وجدت مصادفه . ثم الحياه بتنوعاتها وتركيباتها واجهزتها المعقده وجدت مصادفه، ثم الانسان بعقله وفكره وتركيبه وروحه وأخلاقه واستعداداته الخياليه والتصوريه والعلميه، وامكاناته للتسخير، كل هذا وجد مصادفه . (١)

أى ان الماده كانت فى خلاء تموج ذراتها، وتضطرب أجزائها فى حركات غير منتظمه، أما إذا طويلا حتى تكون فى دوره للذر هذا الكون العجيب . (٢)

ونقول لهؤلاء الملاحده : أهى الصدفة وحدها تلك التى أتقنت هذا الاتقان الحكيم ؟ أهى الصدفة وحدها وضعت كل شئ موضعه ونزلته بقدر معلوم ؟ أهى الصدفة العمياء التى أعطت كل شئ خلقه، ثم هدته أقوم سبيل ؟

لقد خلق الله سبحانه وتعالى هذا الكون بالحق، وجعله محكم الصنيع، منضبط القوانين لا ترى فيه خللا ولا اضطرابا، قال تعالى " الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُتُورٍ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ " (٣) كما يقول تعالى : " إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ " (٤)

وهكذا فانه ما من شئ فى بنیان الكون وتركيب العالم والحياه، يخضع للصدفه من أصغر شئ فيه لا يرى بالعين المجرده الى الاجرام والكواكب والمجرات والتي لا يحيط بها خيال الانسان .

كل شئ فى هذا الكون يجد نفسه خاضع لقوانين واحكام الهيه مضبوطه

(١) الله جل جلاله - بقلم سعيد حوى - ص ٣١، ٣٢ الطبعة الثالثه ١٣٩٢ هـ ١٩٧٢ م

(٢) قيس من الايمان وحساب للملاحده والوجوديين - بقلم كمال أحمد عيون

ص ٢٨ - الطبعة الثانيه ١٤٠٣ هـ ١٩٨٣ م . دار العلوم للطباعة والنشر .

(٣) سورة الملك - آيه ٣ - ٤

(٤) سورة القمر - آيه ٤٩

ضمن إدارة الله سبحانه وعلمه وتدبيره لخلقه يقول الله سبحانه "وَأَيُّ لَّهِمُّ اللَّيْلِ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُم مُّضِلُّونَ ، وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ، وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ، لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ" (١) .
الى غير ذلك من الايات الكريمة والتي تتحدث عن الابداع والانضباط والتي لا يمكن بأى حال من الاحوال ان تكون وليده الصدفة العمياء ، بل لابد لها ان تكون من صنع العليم الخبير الذى خلق كل شىء فقدره تقديرًا .

ويستدل هؤلاء الماديون الملحدون على نشأه هذا الوجود بالصدفة وان الحياه نشأت من الماده بالتولد الذاتى بقولهم " ان صندوقا من الحروف الابددييه يعاد تنزيده مئات المرات وألف المرات ، وملايين المرات ، على امتداد الزمن الذى لا تحصره السنين ولا القرون ، فلما منع ان هذه التنزيديات تسفر مره من المرات عن الياده هوميروس اوقصيده من الشعر المنظوم ، او الكلم المفهوم " (٢)

ولكن من اين جاءت هذه الحروف الابدديه ، وكيف استمرت فى عملها كل هذا الزمن ، ومن الذى كان يمدّها بالقوه المحركه لتمضى فى تصرفها وتقلبها حتى جاءت فى النهايه بهذه الالياده او هذا الشعر المنظوم ، وهل علم هؤلاء الملحدين ان الحروف الابدديه التى يتشكل منها الكلام بتغير مواضعها بعضها من بعض ، لا تتجاوز فى عددها فى معظم لغات العالم الثلاثين حرفا . فكيف للصدفه العمياء ان تأتى بمثل ما أتت دون اراده منها أو قصد أو تدخل لترتيب تلك الحروف لتشكل بالتالى كلاما مفهوما ام شعرا منظوما .

ثم كيف لهذا الكون الواسع ان تمضى اجزأؤه وذراته على غير هدى أوفى وملايين السنين مستغنيه عن تقدير الحكيم الخبير ، ثم نراه بالتالى على هذا الشكل البديع ، وعلى أدق ما يكون ، مع ان هناك احتمالات الخطأ التى لا يحصىها العد ولا يبلغها الحساب .

ثم ان لم يكن فى الطبيعه نفسها ، ولا فيما وراءها قصد ولا تدبير ، فكيف يجيب القصد والتدبير لابن الطبيعه الانسان ؟ وهل يصح فى الازهان ان فاقد الشىء يعطيه (٣) .

(١) سوره يس آيه ٣٧ - ٤٠

(٢) قيس من الايمان وحساب للملا حده والوجوديين - ص ٣٠

(٣) المصدر السابق ص ٣١

ان الذين يقولون بأن حوادث الكون كلها وليده الصدفة ، انما يعطون لهذه المصادفة علما محيطا واراده كامله وقدره مطلقه ، تعلم ، وتريد ، وتقدر ، وهى فى كل ذلك تعمل بحكمه اكثر مما لو اجتمعت عقول البشر جميعا . (١)

وان بداهة العقل تحكم انه حيث وجد الاحكام والاتقان والابداع ، كان العلم والاراده والقدره والحياه ، وحيث وجدت هذه الصفات كانت الذات التى تقوم بها هذه الصفات ، ألا وهى اراده الله سبحانه وحدها التى خلقت وقدرت وأوجدت هذا الكون ، حتى كان على اتم نظام وأكملة ، وكل شىء فيه على أجمل ترتيب وأروع .

وفيما يلى نورد بعض شهادات علما النهضة العلميه الحديثه فى الغرب والتى تدحض أقوال ومزاعم هؤلاء الملحدين والقائلين بالصدفه . (٢)

" يقول البروفيسور " ايدوين كونكلين " .

" ان القول بأن الحياه وجدت نتيجة " حادث اتفاقى " شبيه فى مغزاه بأن نتوقع اعداد معجم ضخمة نتيجة انفجار صد فى يقع فى مطبعه " اى : لا يمكن للصدفه ان توجد هذا الكون ذا النظام المتقن الرائع ، اذن فلا بد له من خالق خلقه وأتقنه .

ويقول عالم الطبيعه الامريكى " جورج ايرل ديفيس "

" لو كان يمكن للكون ان يخلق نفسه ، فان معنى ذلك انه يتمتع بأوصاف الخالق ، وفى هذه الحاله سنضطر ان نؤمن بأن الكون هو الاله ، وهكذا ننتهى الى التسليم بوجود " الاله " ولكن الهنا هذا سوف يكون عجيبا ، الها غيبيا وماديا فى آن واحد اننى افضل ان أؤمن بذلك الاله الذى خلق العالم المادى ، وهو ليس بجزء من هذا الكون ، بل هو حاكمه ومديره ومدبره ، بدلا من أن اتبنى مثل هذه الخزعات " .

والله سبحانه وتعالى يقول " أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ، وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ، فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا ، وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ " (٣) . صدق الله العظيم .

(١) الله جل جلاله - مصدر سابق ص ٤٣

(٢) صراع مع الملاحده حتى العظم - عبد الرحمن حسن حينكه الميدانى - ص ١٢٣ الطبعة الثالثه ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م - دار القلم دمشق - بيروت .

(٣) سورة العنكبوت آيه ٢ - ٣

٢ - المجال السياسي :-

يتميز النظام السياسي في الاسلام عن غيره من النظم السياسيه الوضعيه بأنه أسمى النظم وأرقاها على الإطلاق . ذلك لأنه نظام الهى منبثق من صميم الشريعه الاسلاميه ، والتي أوحى بها الله سبحانه وتعالى الى رسوله صلى الله عليه وسلم . وهذا يعنى ان نظام الحكم فى الاسلام جزء لا يتجزأ من الدين .

ولما كانت السياسه جزءاً من الشريعه ، فأننا نجد ان حكومة النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن حكومه دينيه فحسب بل كانت حكومه سياسيه أيضاً فهو الذى كان يقود الجيوش ويفصل فى الخصومات قد جمع بيده السلطتين الدينيه والدنيويه معاً . (١)

فلاسلام اذن ليس ديناً فقط ، وانما هو دين ودوله ، عقيدته وشريعه ، ايمان وحكم ، والسياسه جزء مهم فى هذا الدين ، واحكام الاسلام لا تقبل التجزئـه والانفصال ، قال تعالى : " أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَسْفَلَ الْعَذَابِ " (٢)

ولهذا فان الاعتقاد بأن الدين أبعد مايكون عن السياسه وانما ضدان لا يجتمعان ، وغير ذلك مما تروج له الأنظمه السياسيه المنبثقه عن التيارات الفكرية الماديه كالعلمانيه والاشتراكيه وبالتالى الدعوه الى فصل الدين عن الدوله ، انما هو اعتقاد باطل لا أساس له من الصحه ، ويقوم على جهل تام بطبيعة كل من الدين والسياسه ، ذلك ان الدين الاسلامى منهاج شامل للبشرية فى شتى مجالات الحياه ، وليست السياسه سوى احدى هذه المجالات التى يعتمد ها المنهج الاسلامى لتحقيق العدل والخير والحرية والاخاء والمساواه والسلام للمجتمعات الانسانيه ، والتى لا يمكن تحقيقها بحال من الاحوال - الا بتطبيق احكام الشريعه الاسلاميه .

واذا ما طبقت الشريعه الاسلاميه تطبيقاً صحيحاً وخاصة النظام السياسى الاسلامى فى الحكم ، فانه لن يسمح بتسرب التيارات الفكرية الماديه وما ينبثق عنها من انظمه سياسيه فاسده ومناقضه ومنافيه لأبسط قواعد الشريعه الاسلاميه ذلك لأنه يقوم على أسس صلبه ودعائم ثابتة تميزه عن غيره من النظم السياسيه الوضعيه ، وتتمثل هذه الأسس فيما يلى :-

(١) خصائص الدعوه الاسلاميه - مصدر سابق ص ٢٣٧

(٢) سورة البقره آيه ٨٥

- ١ - العدل
- ٢ - الطاعة
- ٣ - الشورى

(١) العدل :-

ان العدل من الأسس الثابتة والقواعد المتينة التي يقوم عليها النظام السياسي في الإسلام، وإذا كان لكل نظام سياسي شعار، فشعار النظام السياسي في الإسلام هو العدل، ولا غرابه في ذلك فالعدل خاصية من خصائص الشريعة الإسلامية حيث ان مصدرها هو الوحي الالهي . ولهذا كان العدل هو القاعده الأساسية التي قامت عليها جميع الرسالات السماوية . فالله سبحانه وتعالى ارسل رسله الكرام ليقوم الناس بالقسط، قال تعالى "لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ، وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ" (١)

والعدل من حيث جوهره ليس قاعده من قواعد الحكم الاسلامي فحسب، وانما هو مثل أعلى من حقائق وقيم الاسلام الكبرى، ولذلك جاءت الآيات القرآنية الكريمة تحض على تحقيق العدل واشاعته بين الناس .

قال تعالى "إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ" (٢)

كما يقول سبحانه "إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا، وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ، إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا" (٣) .

كما يقول تعالى "وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا، اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ" (٤) كما يقول عز وجل "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ، إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا" (٥) .

كما جاء في سنته صلى الله عليه وسلم ما رواه مسلم في صحيحه " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا" (٦)

(١) سورة الحديد آية ٢٥

(٢) " النحل آية ٩٠

(٣) " النساء آية ٥٨

(٤) " المائدة آية ٨

(٥) " النساء آية ١٣٥

(٦) صحيح مسلم بشرح النووي - كتاب الاماره - جزء ١٢ ص ٢١١

كما يقول صلى الله عليه وسلم " ما من عبد يسترعيه الله رعيه يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته الا حرم الله عليه الجنه " (١)

ويقول ابن القيم رحمه الله " ان ا لشريعة الاسلاميه مبناها وأساسها على الحكم ومصالح العباد فى الدنيا والاخره ، وهى عدل كلها ورحمه كلها ، ومصالح كلها وحكمه كلها ، فكل مسأله خرجت عن العدل الى الجور ، وعن الرحمه الى ضدها وعن المصلحه الى المفسده وعن الحكمة الى العبث فليست من الشريعة وان دخلت فيها بالتأويل فالشريعة عدل الله بين عباده ورحمته بين خلقه " (٢)

وقد أرسى الاسلام بين البشر قواعد العدل الذى لا تختل موازينه ولا تتغير قواعده بتغير الا زمان والأحوال ، العدل الذى يتمتع به افراد الامه الاسلاميه صغيرهم وكبيرهم شريفهم وضيعهم ، كما يتمتع به افراد الأمم الاخرى من غير المسلمين تحقيقاً لقوله تعالى " وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا عَدِلُوا هَـٰؤُلَاءِ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ " (٣)

ولقد كان السلف الصالح من حكام هذه الامه نموذجاً يحتذى به فى تحقيق العدل الذى دعا اليه الاسلام ، فاذا ما تفحصنا حياة النبى صلى الله عليه وسلم وحياة صحابته رضوان الله عليهم فاننا نجد نماذج فريده تمثل فيها العدل الانسانى حتى بلغ القمه من حيث الفهم والتطبيق ، واليكم الامثله على عدالته الاسلام وشريعته من خلال التطبيق والممارسه العمليه أيام دولة الاسلام الاولى التى بنى صرحها وارسى دعائمها الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم على اساس من العدل والتقوى .

اما فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقد روى مسلم فى صحيحه أن قریشاً أهمهم شأن المرأة المخزومية التى سرقت ، فقالوا من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا ومن يجترئ عليه إلا أسامه حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه أسامه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتشفع فى حد من حدود الله . ثم قام فاختطب فقال : ايها الناس انما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه ، واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد . وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها " (٤)

(١) المصدر السابق - ص ٢١٤

(٢) الفكر الاسلامى ، مبادئه ومناهجه ، قيمه ، اخلاقيات ، تأليف الدكتور محمد الصادق عفيفى ص ١٦٤ الناشر - مكتبة الخانجي بالقاهرة .

(٣) سورة المائدة - آيه ٨

(٤) صحيح مسلم بشرح النووى - كتاب الحدود - جز ١١ ص ١٨٦

ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلك المرأة فقطعت يدها ، فحسنت
توبتها بعد ذلك وتزوجت . (١)

وفى غزوة بدر الكبرى بينما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدل صفوف
أصحابه وفى يده قدح يعدل به القوم ، مر على سَوَاد بن غزیه وكان خارجا عن
الصف ، فطعنه فى بطنه بالقدح وقال " استو ياسَوَاد " فقال : يا رسول الله
أوجعتنى ، وقد بعثك الله بالحق والعدل ، فأقذنى ، قال فكشف رسول الله
صلى الله عليه وسلم عنه بطنه وقال : " استقد " قال : فاعتنقه ، فقبل بطنه ، فقال
" ما حملك على هذا ياسَوَاد ؟ " قال : يا رسول الله ، حضر ماترى ، فأردت
ان يكون آخر العهد بك ان يمس جلدى جلدك ، فدعا له رسول الله صلى الله
عليه وسلم بخير . (٢)

أما عن العدل فى عهد الخلفاء الراشدين ، فلعل أمير المؤمنين عمر بن
الخطاب رضى الله عنه خير نموذج فى العدل ، فقد كان العدل مقتربا باسمه
رضى الله عنه حتى ضرب به المثل فقيل " عدل عمر " وهذه نماذج فريده من
عدله :-

فقد أخرج ابن عبد الحكم عن أنس رضى الله عنه أن رجلا من أهل مصر أتى
عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال : يا أمير المؤمنين : عائد بك من الظلم :
قال عذت معاذي ، قال سأبقت ابن عمرو بن العاص فسبقت ، فجعل يضربنى
بالسوط ويقول : آنا ابن الأكرمين ، فكتب عمر الى عمرو رضى الله عنهما - يأمره
بالقدم ويقدم بابنه معه ، فقدم فقال عمر : أين المصرى ؟ خذ السوط فاضرب
فجعل يضربه بالسوط ويقول عمر : أضرب ابن الأأمين . فقال أنس فضرب
والله لقد ضربه ونحن نحب ضربه ، فما أقلع عنه حتى تمنينا ان يرفع عنه . ثم
قال للمصرى : ضعها على صلعه عمرو - فقال يا أمير المؤمنين : انما ابنه
الذى ضربنى وقد استقدت منه ، فقال عمر لعمرو : مذ كم تعبدتم الناس وقد
ولدتهم أمهاتهم أحرارا ؟ فقال يا أمير المؤمنين : لم أعلم ولم يأتنى . (٣)

كما أخرج البيهقي عن جرير ان رجلا كان مع أبى موسى - رضى الله عنهما
فغنموا مغنما فأعطاه ابو موسى نصيبه ولم يوفه ، فأبى ان يأخذه الا جميعه
فضربه ابو موسى عشرين سوطا وحلق رأسه ، فجمع شعره وذهب به الى عمر رضى
الله عنه ، فأخرج شعرا من جيبه فضرب به صدر عمر ، قال : مالك ؟ فذكر قصته
فكتب عمر الى أبى موسى - رضى الله عنهما :-

-
- (١) حياه الصحابه - محمد يوسف الكاند هلوى - المجلد الثانى صفحه ٨٠ - دار
المعرفه - بيروت .
(٢) سيره النبى لابن هشام - المجلد الثانى صفحه ٢٦٦-٢٦٧ - دار الفكر .
(٣) حياه الصحابه ص ٨٨

كما يروى عبد الله بن عمر قائلًا : كان أبى إذا أراد أن ينهى الناس عن شىء تقدم إلى أهله فقال لهم : لا أعلم أحدا منكم وقع فى شىء مما نهيت عنه الاضاعفت له العقوبة " وقال أيضا : لقد سمعته ذات مره يتحدث إلى وفد جاءه ، وفيه بعض ولاه الأمصار : انى لم استعمل عليكم عمالى ليضربوا أبشاركم ويأخذوا أموالكم ، لكننى استعملتهم ليعلموكم كتاب ربكم ، وسنة نبيكم ، فمن ظلمه عامله بمظلمه فلا اذن له على وليرفعها إلى حتى أقصه منه " (١)

وهكذا سطر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام رضوان الله عليهم أروع الامثلة فى السياسة والعدل وفى الاخلاق والمعاملات حتى اننا لنكاد نلمس ذلك فى جميع احوالهم فى القول والعمل والمال والحكم والعبادة ومعاملة الزوجه والخادم والولد والناس والمجتمع . ذلك ان الحكم فى الاسلام لم يكن يوما غايه عند المسلم ، ولكنه كان وسيلة لطاعة الله وخدمة الأمة .

هذا هو حكم الاسلام كما أراد الله ونفذه نبيه وسار على هديه الخلفاء الابرار والامراء الصالحون . . هذا هو حكم الاسلام الذى يطالب به من جديد " دعاة الاسلام " الذين كانوا لهم شرف الدعوة اليه والسعى إلى تطبيقه فى العصر الحديث ولو نالهم فى سبيل ذلك الاذى والتشريد والموت على حبال المشانق .

هذا هو حكم الاسلام كما أراد الله لعباده لا تسلط فيه ولا استعلاء ولا ظلم فى حماه ولا استغلال : الناس امام الحق سواء ، والخلق فى أفيائه آمنون يحسون بأعمق معانى الانسانيه واكرم مفاهيم آدميه . (٢)

فأين ذلك الحكم وذلك العدل الاسلامى من حكم المذاهب الوضعيه الماديه وعدتها المشوهه تلك المذاهب التى أفسدت على الانسان انسانيته وانحدرت به حتى وصل إلى مستوى هابط لا يحسده عليه حتى الحيوان . ولن نتكلم نحن عن ماهيه وعداله تلك النظم الماديه الوضعيه ، بل سنترك الكلام لهم يشهدون به على أنفسهم .

يقول الكاتب الأمريكى " منكن " .

" ان حكومة الولايات المتحده بسلاحيها التشريعى والتنفيذى غير كفء وفاسده تثير الاشتزاز فى النفس .

" فوزارة العدل فى الجمهوريه مغفله غاشمه تعمل ضد كل ما هو معقول وعدل . والسياسه الخارجيه للولايات المتحده فى اسلوبها العادى فى التداول مع الأمم الأخرى سواء كانت صديقه اوعدوه ، هى سياسه رياء ونفاق ومراوغه مكره مخجله .

(١) المصدر السابق ص ١٦٩

(٢) المنهزمون " دراسة للفكر المتخلف والحضاره المنهاره " يوسف العظم - ص ٥٦ ، ٥٧ الطبعة الثانيه ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م - دار القلم بيروت .

" واني لأجد في بلدي هنا أكثر مما أرى أو أسمع في أي بلد آخر من جنون خاص وعام، أرى موكبا لانهايه له من أعمال السلب والاحتياال الحكوميه واللصوصيه التجاريه، وشتق الأعناق والمجون اللاهوتي وقله الذوق والاختلاس والزنا الشرعي وأعمال الاحتياال المتنوعه والدناءه والبلاهه والسخرية والاسراف، انه موكب ضخم غير معقول، يجري بأعظم قوه يمكن ادراكها وتغذيها أعظم جرأه وشذوذ بعبيدين عن التصديق " (١)

اما عن الحكم في الاتحاد السوفيتي حامل لواء الشيوعية في العالم، فقد جاء في جريده " جين، مين جيباو " الصادره في ١٣ أيلول من عام ١٩٦٣ على لسان الحزب الشيوعي الصيني في معرض دفاعه عن ستالين مايلي :-

" لقد شتم خرتشوف ستالين ووصفه بأنه " قاتل ومجرم " ومقامر وطاغيه " من نوع ايفان الرهيب " و " اكبر ديكتاتور في التاريخ الروسى " و " غبى " و " أبله " وهلم جرا وبينما نعيد ذكر كل هذه الألفاظ القذره الفاحشه الخبيثه مضطرين، نخشى أن يوسخ ذلك قلمنا وورقنا .

" ان ماتعنيه هذه الاتهامات هو ان الشعب السوفياتي قد عاش ثلاثين سنه تحت حكم دكتاتور وطاغيه، وقاطع طريق، وغبى وأبله وقاتل ومقامر، وان الدوله الاشتراكيه الاولى في التاريخ والشعوب الثوريه في العالم قد جعلت من هذا الرجل حاملا لرايتها " (٢)

(٢) الطاعه :-

كما ان الطاعه أيضا من الأسس الثابته والقواعد المتينه التي يقوم عليها النظام السياسى في الاسلام . دل على ذلك نصوص القرآن الكريم والسنة النبويه المطهره التي تحض على وجوب الطاعه لله ورسوله وأولى الامر من المسلمين .

قال تعالى " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ " (٣) أما في السنه النبويه المطهره فقد ورد كثير من الاحاديث التي تأمر بطاعة الله ورسوله وأولى الامر أنطلاقا من ان الحاكميه في الاسلام لله تعالى . فقد روى مسلم في صحيحه :

-
- (١) موقف الاسلام من نظرية ماركس للتفسير المادى للتاريخ - احمد العوايشه / ص ٣٢٩، ٣٣٠ - رساله ماجستير مقدمه الى جامعة ام القرى - الطبعه الاولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م - دار مكه للطباعه والنشر والتوزيع .
- (٢) لا . . للرأسماليه، لا . . للماركسيه، نعم . . للاسلام . هادى المدرسى ص ٦٢، ٦٣ الطبعه الاولى ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م دارالتعارف للمطبوعات بيروت .
- (٣) سورة النساء آيه ٥٩

عن ابي هريره رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال " من أطاعنى فقد أطاع الله ومن يعصنى فقد عصى الله ، ومن يطع الأمير فقد أطاعنى ، ومن يعصى الأمير فقد عصانى " (١)

وفى حديث ابي ذر قال " ان خليلي أوصانى ان أسمع وأطيع وان كان عبداً مجدع الأطراف " (٢)

كما روى الامام البخارى فى صحيحه عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اسمعوا وأطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشى كأن رأسه زبيبه " (٣) .

كما قرر الاسلام أن طاعة الأمير مقرونه بطاعته لله ورسوله فان خرج عليها وأمر بمعصيه فلا طاعه له على المسلمين ، فقد روى مسلم أيضاً بصحيحه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " على المرء المسلم السمع والطاعة فيما أحب وكره الا ان يؤمر بمعصيه فان أمر بمعصيه فلا سمع ولا طاعه " (٤) قال صلى الله عليه وسلم " لا طاعه فى معصيه الله انما الطاعه فى المعروف " (٥) . وهكذا نرى ان طاعة الحاكم فى الاسلام مقيدة بمدى التزام الحاكم جانب الشريعة الاسلاميه ، لأنه على ضوء هذه الشريعة تتحدد العلاقة بين الحاكم والمحكوم .

أما فى الانظمه الوضعيه فان هذه العلاقة تختلف فى الدول الشيوعيه مثلاً نجد الطاعه العمياء من قبل الشعب للحزب الشيوعى الحاكم . فلا مجال هناك للمناقشه او الاعتراف لأن نظام الحكم قائم على اساس دكتاتوريه البروليتاريه أو الطبقة العامله وأساسها القوه والعنف ، ولا يحدها قانون . وهذه الدكتاتوريه شرط لازم للمبادئ الشيوعيه كما يقول ماركس . (٦)

٣) الشورى :-

والشورى أيضاً من الأسس الثابته التى يقوم عليها النظام السياسى فى الاسلام وقد جاءت نصوص القرآن الكريم ، والسنة النبويه المطهره تدل على وجوب الشورى بالنسبه للحاكم المسلم . وقد يكون التفريط فيها سبب لعزل هذا الحاكم . يقول شيخ الاسلام ابن تيميه " لاغنى لولى الأمر عن المشاوره ، فان الله تعالى أمر بها

(١) صحيح مسلم بشرح النووى - كتاب الاماره - ج ١٢ ص ٢٢٣

(٢) المصدر السابق ص ٢٢٥

(٣) رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين - تأليف محي الدين ابن زكريا يحيى بن شرف النووى - ص ٢٣٨ - الناشر - وكالة المطبوعات - الكويت - دار القلم بيروت - لبنان .

(٤) صحيح مسلم بشرح النووى - كتاب الاماره - ج ١٢ ص ٢٢٦

(٥) المصدر السابق ص ٢٢٧

(٦) الشيوعيه فى موازين الاسلام - الدكتور لبيب السعيد ص ١٠٣ - دار عكاظ

١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م

نبيه صلى الله عليه وسلم (١) فقال تعالى " فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ " (٢) .
كما روى عن ابى هريره رضى الله عنه قال " لم يكن أحد اكثر مشوره لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم " (٣)

ومما يؤكد أهمية الشورى فى الاسلام آن الله سبحانه وتعالى أمر نبيه صلى الله عليه وسلم ، وهو المعصوم بمشاورة أصحابه رضوان الله عليهم ، وذلك لتأليف قلوبهم ، وليكون قدوه فى ذلك للحكام المسلمين من بعده .

وإذا كانت الشورى بناءً على ماتقدم واجبه على الرسول صلى الله عليه وسلم ، فهى أولى فى حق غيره من حكام المسلمين وأوجب . وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كثيراً ما كان يستشير أصحابه خاصة فيما لم يرد به نص من كتاب الله عز وجل . فقد روى انه صلى الله عليه وسلم عمل بمشوره الحباب بن المنذر بتغيير مكان نزول الجيش الى ادني ماء بدر ، حيث قال له الرسول صلى الله عليه وسلم لما سمع مقالته " لقد أشرت بالرأى " (٤)

كما استشار أصحابه يوم أحد عندما سمع صلى الله عليه وسلم بخروج قريش ونزولهم مقابل المدينة ، فعمل صلى الله عليه وسلم بمشوره المسلمين وخرج من المدينة للقاء المشركين بالرغم من انه كان يكره الخروج صلى الله عليه وسلم " (٥) .

كما ثبت أيضا ان الخلفاء الراشدين وعلى رأسهم ابوبكر الصديق وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما أنهم كانوا يستشيرون اهل الرأي وأهل الفقه من الصحابة رضوان الله عليهم أمثال عثمان وعلى وعبد الرحمن بن عوف ، ومعاذ بن جبل ، وأبى بن كعب وزيد بن ثابت رضى الله عنهم اجمعين . ويعملون بمشورتهم فيما استشكل عليهم من أمور الدين فيما لم يرد به نص من كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ، وغير ذلك من أمور الدنيا والناس " (٦) وهكذا فقد جاءت الشورى وصفا لأهل الايمان قال تعالى : " وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ " (٧) .

ولما كانت الشورى التى أمر بها الاسلام تشبه فى ظاهرها وفى بعض جوانبها

(١) السياسة الشرعية فى إصلاح الراعى والرعية - لشيخ الاسلام ابن تيميه - ص ١٦٥ ، ١٦٦ دار الكتاب العربى .

(٢) سورة آل عمران آيه ١٥٩

(٣) السياسة الشرعية لابن تيميه - ص ١٦٦

(٤) سيره ابن هشام - مصدر سابق - المجلد الثانى ص ٢٥٩ ، ٢٦٠

(٥) المصدر السابق - المجلد الثالث ص ٨ ، ٧

(٦) حياه الصحابه - مصدر سابق - انظر صفحه ٣٨ وما بعدها .

(٧) سورة الشورى - آيه ٣٨

الشورى التى تدعو اليها بعض النظم الوضعيه الماديه كالنظم العلمانيه والتى يزعم القائمون عليها بأنها نظم ديمقراطيه وكالاتراكيه والتى تقوم على ديكتاتوريه الطبقة العامله والتى يصفها القائمون عليها بالتححرر وغير ذلك من أوصاف لا ان الشورى التى أمر بها الاسلام تختلف فى جوهرها عن الشورى التى دعت اليها تلك النظم الوضعيه الماديه .

فالشورى فى الاسلام لا يفهم منها انها للأغلبيه من افراد الأمه وانما هى لأصحاب الحل والعقد من العلماء والحكماء واصحاب التجربه الناضجه والمشهود لهم برجاحه العقل واستقامه السيره والنزاهه والعداله . (١)

كما ان الشورى فى الاسلام تهدف الى تماسك المجتمع الاسلامى ، وتدعيم الروابط بين افراده حتى يصبح جميع افراد الأمه وكأنهم فرد واحد ذو اراده واحده وكالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً ، وكالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر اعضاء الجسد بالسهر والحمى ، وذلك حتى يشعر كل فرد بالمسئوليه فيعمل على تحقيق مصالح الأمه ويلتزم بما أجمعت عليه .

كما ان الشورى فى الاسلام تعنى عدم استبداد الحاكم برأيه ، لأن الشورى تحقق المشاركة بين الحاكم والرعيه ، وعلى هذا الاساس يكون الحاكم المسلم ملزماً ومقيد بالحكم بنصوص الشريعه فيما ورد فيه نص ، وبالشورى وأخذ رأى أهل الحل والعقد فيما لم يرد فيه نص من كتاب أو سنه وبذلك يكون الاسلام بتطبيقه لمبدأ الشورى تمكن من القضاء على استبداد الحاكم وهو فى ذلك يخالف الانظمه السياسيه الوضعيه فى وقتنا الحاضر .

أما الشورى فى النظم الوضعيه فهى لكل من هب ودب ، يستوى فيها رأى الابله والحكيم ، ورأى النزيه والساقط ورأى من يعلم ومن لا يعلم . واصبحت مظهرًا لصراع المصالح والمذاهب .

فالنظم العلمانيه والتى يزعم القائمون عليها بأنها ديمقراطيه وان كانت فى بعض جوانبها تقوم على الشورى ، الا ان فساد التطبيق ، وضعف الاسس التى تقوم عليها هذه النظم ، وخضوعها لأهواء البشر انتهى فيها الامر الى الاستبداد ، حيث تقوم الديمقراطية فى الغرب على اساس النظام النيابى ، والنظام النيابى يقوم على اساس حزبى ، وكل حزب يسعى الى اسقاط الحزب الآخر حتى يصل الى الحكم . ويقوم الحزب المعارض بمهاجمة كل ما يعمل به الحزب الحاكم سواء أكان صالحاً او طالحاً . وهكذا تتعثر مصالح الأمه امام عقبات الجدل والتنازع وسوء القصد ، كما يتجه النظام الحزبى الى تأييد المشروعات الأكثر شعبيه لا الأكثر صلاحيه وذلك لارضاء الناخبين بغض النظر عن الفائده الحقيقيه التى تعود على المجتمع من وراء تلك المشروعات . كما ان الديمقراطية السياسيه اقتصرت على الحريه

(١) ازمه العصر - محمد محمد حسين ص ٦٧ ، ٦٨ - دار عكاظ للطباعة والنشر - جدّه

السياسيه ولم تحرر الفرد اقتصاديا حتى اصبحت الاموال دوله بين الاغنياء .
وصار الطريق مفتوحا امام الاغنياء للسيطره على الحكم . وفساد النظام
الديمقراطى ادى الى ظهور نقيضه وهو النظام الدكتاتورى المتمثل فى
النظم الشيوعيه والتي تقوم على اساس سيطره الحزب الواحد ، مما ادى الى
الى الاستبداد المطلق فى الحكم وتعطيل الشورى ، وادى بالتالى الى
تفشى الظلم والقهر وفقدان الاحساس بالمسئوليه بين الناس كما هو الحال
فى روسيا . (١)

(١) مستقبل الحضاره بين العلمانيه - الشيوعيه ، الاسلام - يوسف كمال محمد ص
١٥٠ - ١٥٢ - الطبعه الاولى ١٣٩٤ - ١٩٧٤ - المختار الاسلامى
للطباعه والنشر والتوزيع - القا هـ ر ه .

نظام الحكم فى الاسلام :-

يتميز النظام السياسى فى الاسلام عن غيره من النظم الوضعيه باختيار منهج خاص فى الحكم ليس ملكيا ولا ديكتاتوريا ولا جمهوريا ولا ديمقراطيا ، كما أنه ليس شيوعيا ولا اشتراكيا ولا رأسماليا . ولا شىء من ذلك كله . هذا المنهج الخاص هو نظام الخلافة أو الامامه .

قال تعالى " يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ الْحِسَابِ " (١)

وواضح من هذه الآية ان الهدف من جعل داود خليفه هو القيام بالحكم بين الناس بالحق والبعد عن الهوى ، لأن سيادة العدل وانحسار الظلم هو الطريق الى عماره الارض التى من اجلها خلق الانسان " (٢)

ويقول الماوردى فى الاحكام السلطانيه ان " الامامه موضوعه لخلافه النبوه فى حراسه الدين وسياسه الدنيا " (٣)

ولما كانت طبيعة الحياه البشريه تقتضى ان يكون للمجتمعات من يقوم بشئونهم ويرعى مصالحهم ويحمى حقوقهم وان القائم بهذا الأمر فى الاسلام يسمى اماما أو خليفه ، وسمى بذلك لانه يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رعايه شئون الامه . والقيام بمصالح الناس .

ومن هنا يتضح لنا ان نصب الخليفه أو الامام واجب شرعا لتولى الحكم وإدارة شئون الناس ، وفى ذلك يقول الامام ابن تيميه " يجب ان يعرف ان ولاية أمر الناس من أعظم واجبات الدين بل لا قيام للدين الا بها " (٤) ويقول الماوردى " عقد الامامه لمن يقوم بها فى الامه واجب بالاجماع " (٥) واذا كان لا بد من قيام خليفه يقيم ميزان العدل بين الناس ، فان هناك شروط لا بد من توافرها فيمن يقع اختيار المسلمين عليه كخليفه لهم . وقد اختلف الباحثون فى عدد شروط الامامه ، فبعضهم يعبدها أربعه

(١) سورة ص آيه ٢٦

(٢) محاضرات فى النظم الاسلاميه - الدكتور محمد ابراهيم الجيوشى ص ٥٠ - الطبعة الاولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م - دار الطباعة المحمديه بالازهر بالقاهره

(٣) الاحكام السلطانيه - الماوردى ص ٥ دار الكتب العلميه - بيروت ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م

(٤) السياسه الشرعيه - لابن تيميه - مصدر سابق ص ١٦٩

(٥) الاحكام السلطانيه للماوردى ص ٥

عشر شرطاً مثل القلقشندی ، بينما عدها الماوردي سبعة شروط وشروط الامامه عند القلقشندی هي :- (١)

- (١) الذكوره : فلا تتعقد الامامه للمرأة لأن الامام يحتاج الى مشاوره الرجال والا اختلاط بهم والمرأه ليس لها ذلك .
- (٢) العقل : فلا تتعقد امامه المجنون ، ولأن العقل هو مناط التكليف والمسئوليه ، وبه التدبير فان فقد فلا مسئوليه ولا تكليف .
- (٣) البلوغ : فلا امامه لصبي لأنه يحتاج الى من يقوم بأمره .
- (٤) البصر : فلا تتعقد امامه للأعمى لأنه ممنوع من الشهاده والقضاء فمن الامامه أولى .
- (٥) السمع : فلا تتعقد امامه الأصم لأنه لا يتولى القضاء ، فعدم ولايته الامامه أولى .
- (٦) النطق : فلا امامه لأخرس - لأن عدم قدرته على النطق يؤدي الى ضياع مصالح الناس .
- (٧) سلامه الأعضاء من نقص يمنع الحركة والنهوض .
- (٨) الحريه : فلا امامه للعبيد .
- (٩) الاسلام : فلا تصح امامه الكافر أصلاً أو المرتد .
- (١٠) العداله : فلا تتعقد امامه الفاسق المتابع لشهوته ، المتابع لهواه .
- (١١) النجده والشجاعه : فلا تتعقد امامه الجبان .
- (١٢) العلم المؤدى الى الاجتهاد في النوازل والأحكام .
- (١٣) صحه الرأي والتدين : فلا تتعقد امامه ضعيف الرأي .
- (١٤) النسب القرشي فلا امامه لغير قرشي ، لما ورد ان ابا بكر احتج على الانصار بقول النبي صلى الله عليه وسلم " الأئمه من قريش " .

أما شروط الامامه عند الماوردي فهي سبعة شروط :- (٢)

- (١) العداله على شروطها الجامعه .
- (٢) العلم المؤدى الى الاجتهاد في النوازل والأحكام .
- (٣) سلامه الحواس من السمع والبصر واللسان ليصح معها مباشره ما يدرك بها .
- (٤) سلامه الأعضاء من نقص يمنع عن استيفاء الحركة وسرعه النهوض .

(١) محاضرات في النظم الاسلاميه - مصدر سابق ص ٥٨ - ٥٩

(٢) الاحكام السلطانيه للماوردي ص ٦

- ٥ (الرأي المفضى الى سياسته الرعيه وتدبير المصالح .
٦ (الشجاعه والنجده المؤديه الى حماية البيضة وجهاد العدو .
٧ (النسب : وهو ان يكون من قریش لورود النص فيه ، وانعقاد الاجماع عليه .
ولا اعتبار بضرار حين شذ فجوزها فى جميع الناس ، لأن أبابكر الصديق
رضى الله عنه احتج يوم السقيفه على الانصار فى دفعهم عن الخلافه
لما بايعوا سعد بن عبادہ عليها يقول النبى صلى الله عليه وسلم
" الأئمة من قریش " فأقلعوا عن التفرد بها ورجعوا عن المشاركة فيها
حين قالوا منا أمير ومنكم أمير تسليما لروايته وتصديقا لخبره ورضوا بقوله
" نحن الامراء وانتم الوزراء " (١) .

ويتم اختيار الخليفه فى الاسلام بأحد طريقين ، حيث يقول الماوردى والامامه
تعتقد من وجهين احدهما باختيار أهل العقد والحل ، والثانى بعهد الامام
من قبل (٢) . ويطلق على الطريقه الاولى البيعه حيث يتفق أهل العقد والحل
على اختيار من يرونه انه مستوف للشروط التى يجب توفرها فيمن يختار لينهض
بأعباء منصب الخلافه . ثم لا بد ان يطرح هذا الاختيار على الأمة لتقره أو ترفضه
فاذا ماأقرته الأمة فيعتبر ذلك الشخص خليفه للمسلمين ويباشر فورا مهام عمله ،
أما الطريقه الثانيه وهى طريقه العهد فهى أن يعهد الخليفه الى غيره من
المسلمين فيرشحه لمنصب الخلافه من بعده ، ولأمة أن تأخذ بهذا الترشيح
فتقره كما لها الحق ان ترفضه ، اى ان العهد غير ملزم للأمة فاذا ماأقرته الأمة
بأن وافق أغليبتها على المرشح الجديد لشغل منصب الخليفه فتكون قد تمت
البيعه له بالاجماع . ويصبح بذلك خليفه للمسلمين .

وتتم البيعه فى نظام الحكم الإسلامى بأن يبائع الامام الذى وقع عليه الاختيار
على الحكم بكتاب الله وسنه رسوله صلى الله عليه وسلم والنصح للمسلمين .
وأما الأمة فتبايع على السمع والطاعة فى حدود طاعة الله ورسوله . وهذا ماكان
يحدث فى عهد الخلفاء الراشدين .

(١) انظر حياه الصحابه - مصدر سابق ص ٤ - ١٢

(٢) الاحكام السلطانيه للماوردى - ص ٦

فأين هذا النظام الرباني الفريد من أنظمة الحكم الوضعيه، وخاصة نظام الحكم في الدول الشيوعيه وعلى رأسها الاتحاد السوفيتي الذي طالما تغنى حكامه بأنهم حاملوا لواء العدل والحرية، ومنصفوا الطبقات الفقيره، وخاصة طبقه العمال المقهورين وطالما تغنوا أن نظامهم في الحكم يعتمد على دكتاتوريه البروليتاريا أي دكتاتوريه العمال، وأن نظامهم يمثل الأغلبيه الساحقه وهم العمال والفلاحين. فحكمهم حكم الجماهير، ودولتهم ديمقراطيه شعبيه تمثل اراده الشعب، وسلطتهم هي سلطة الشعب.

ولكن اذا ما نظرنا في حقيقه وواقع تلك النظم وخاصة الشيوعيه منها، نجد أن النظرية التي يدعون اليها شيء، والواقع شيء آخر. فبينما تدعى اجهزه الحكم في الدول الشيوعيه من أنها الممثل للطبقه العامله نجد أن الواقع يكذب ذلك ويدحضه. ودليل ذلك، تركيب الحزب الشيوعي السوفيتي كما ورد في تقرير لبريجننيف أمام مؤتمر الحزب الشيوعي الرابع والعشرون جاء فيه، أن اللجنه المركزيه للحزب والبالغ عددها ١٨٩ عضوا أصيلا نجد أن ٨٢ عضوا من هؤلاء هم من موظفي الحزب و ٦٣ من الوزراء وممثلين الاداره، و ١٢ سفيرا، و ١٢ عسكريا و ٦ علماء و ٥ مديري مصانع وكابتن وممثلين عن الصحافه، ومهندسين واحد، وعضو كومسومول " اتحاد الشبيبه"، وممثل عن القضاء، واخيرا فلاحا واحدا وعاملين.

وهذا يعني أن العمال السوفيت لا يشكلون سوى ١٪ في اللجنه المركزيه (القمة) بينما هم يشكلون ٥٥٪ من الشعب السوفيتي (القاعه) أي حوالي ١٣٢ مليون نسمة " أكثر من نفوس فرنسا" ولا يمثلهم في اللجنه المركزيه للحزب الا ٠٠ عاملان.

وهكذا تكون " حكومة البروليتاريا والديمقراطيه الشعبيه واراده الشعوب في مفهوم الماركسيين (١) كما يجب أن لا يفوتنا أن نذكر هنا ما وصف به خرتشوف ستالين الذي تربع على كرسى الحكم في الاتحاد السوفيتي سنوات طويله من أنه قاتل ومجرم ومقامر وطاغية واكبر ديكتاتور في التاريخ الروسي وغبي وأبله وغير ذلك من الاوصاف وكيف جعلت أنظمة الحكم في الدول الشيوعيه من رجل هذه أوصافه حاملا لرايتها.

كذلك أين نظام الحكم الاسلامي من أنظمة الحكم في الدول الرأسماليه وخاصة حكومة الولايات المتحده، اكبر دوله رأسماليه حيث يصفها الكاتب الأمريكي " منكن " بقوله " أن حكومة الولايات المتحده بسلاحيها التشريعي والتنفيذي غير كسيف وفاسده تثير الاشمزاز في النفس " سبق أن اشرنا الى ذلك في حديثنا عن العدل.

(١) لا للرأسماليه - لا للماركسيه - نعم للاسلام - مصدر سابق ص ٥٢ - ٥٧

٣) المجال الاقتصادي :-

يتميز النظام الاقتصادي الاسلامي عن غيره من النظم الاقتصادية الوضعيه بأنه نظام الهى قائم على أساس من العقيدة الاسلاميه ، وبناءً على ذلك فالنظام الاقتصادى الإسلامى جزء لا يتجزأ من الدين الإسلامى ، ولهذا جاء هذا النظام الاقتصادى مستقلاً ومتميزاً عن غيره من الأنظمه الاقتصادية الرأسماليه والاشتراكيه .

ويعترف بذلك المنصفون من علماء الغرب ، ومنهم " جاك اوسترى " أحد علماء الاقتصاد الفرنسيين حيث يقول " ان طريق الانماء الاقتصادى ليس محصوراً فى المذهبين المعروفين الرأسمالى والاشتراكى ، بل هناك مذهب اقتصادى ثالث راجع هو المذهب الاقتصادى الإسلامى . وقد أكد هذا العالم بأن نظام الاسلام سيسود العالم لأنه اسلوب كامل للحياه " (١)

كما يعترف أيضاً عالم آخر من علماء الغرب وهو " جيمس متشز " حيث يقول فى معرض حديثه عن الاسلام " فقد جاء فى نظامه الاقتصادى بقوانين تحقق التعاون بين الطبقات فى ظل المحبه ، وتكفل التطور الهادف فى نطاق كليات مرته تتسع آفاقها لكل خطوب بشرى واتجاه حضارى " (٢)

وانطلاقاً مما تقدم يمكننا تعريف النظام الاقتصادى الإسلامى بأنه : ذلك النظام الذى تتجسد فيه الطريقه الاسلاميه فى تنظيم الحياه ، وتدير شؤونها الاقتصاديه ، بما فيه من انظمه وقوانين وما يدل عليه من رصيد فكرى يتألف من افكار الاسلام الاخلاقيه ، والعلميه الاقتصاديه والتاريخيه التى تتصل بمسائل الاقتصاد السياسى أو بتحليل تاريخ المجتمعات البشريه . (٣)

ولهذا جاء النظام الاقتصادى الإسلامى يختلف عن غيره من النظم الاقتصادية الرأسماليه والاشتراكيه ، ويتم بمميزات وخصائص من أهمها :-

١ - انه نظام ربانى :

وهذا يعنى ان الله سبحانه وتعالى هو المشرع لأسس وقواعد هذا النظام . وذلك بما جاء من احكام وتشريعات فى كتابه الكريم او فى سنه نبيه صلى الله عليه وسلم ، فالله سبحانه وتعالى هو الذى أنزل الاحكام التى تتعلق بجمع المال وانفاقه ، كما ان الله سبحانه وتعالى بين ما يباح وما يحرم من الأعمال . والمال والعمل هما الركيزتان اللتان يقوم عليهما الاقتصاد الإسلامى .

-
- (١) خصائص الدعوه الاسلاميه - مصدر سابق - ص ١٩٩ نقلا عن النظام الاقتصادى فى الاسلام سباده أهدافه للدكتور احمد محمد العسال وزميله ص ١٢-١٣ .
 - (٢) الاسلام والرسول فى نظر منصفى الشرق والغرب - مصدر سابق ص ١٤٥
 - (٣) خصائص الدعوه الاسلاميه ص ٢٩١ - نقلا عن اقتصادنا ، محمد باقر الصدر

فهو اذن نظام الهى لا تتغير قواعد انظمته ولا تتبدل ، قال تعالى مخاطباً
رسوله صلى الله عليه وسلم " ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ
أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ " (١)

وشريعة الله هى المنهاج الواضح والطريق المستقيم الذى ارتضاه لعباده ،
ولهذا جاء هذا النظام متضمناً ارفع المبادئ ، الاخلاقية ، فهو يحرم الفسح
والخداع والسرقة والكذب والقتصاب والاحتكار والربا وجميع طرق الكسب الغير
مشروعه . اما النظم الاقتصادية الوضعيه سوا كانت رأسمالية ام اشتراكية
فلا يعينها ان يكون النشاط الاقتصادى أخلاقياً أو غير أخلاقى حراماً ام حلالاً ،
عدلاً ام ظلماً ، بل كل ما يعينها تحقيق المنفعة المادية فقط .

٢ - الملك لله وحده :-

ان الكون وما فيه ملك لله وحده ، لا شريك لأحد معه فى ذرته منه - لأن الله
تعالى هو خالق هذا الكون . ولهذا فإن كافة موارد الأرض والسما ملك لله تعالى ،
قال تعالى " لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ " (٢)

وانطلاقاً من هذا المبدأ فالمال اذن فى الاسلام ملك لله وحده ، ولما كان
الله سبحانه وتعالى له وحده حق التصرف المطلق فيما يملك ، فقد استخلف
الانسان لعمارة الارض واستثمار خيراتها ، والانفاق من مال الله شريطه ان لا يضر
بأحد من خلقه ، وان لا يخرج على مآشرع الله عز وجل من احكام وقيود تنظم
كيفية التصرف فى هذا المال ، والا كان عاصياً لله مستحقاً لعقابه اذا ما خرج
عن تلك الاحكام ، قال تعالى " وَهُوَ الَّذِى جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ، وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ
فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ " (٣) وقال ايضا " وَأَنفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ
فِيهِ " (٤)

٣ - الكون وما فيه مسخر للانسان :

فاله سبحانه وتعالى مسخر للانسان هذا الكون وخاصة الارض ليتمكن من
الاستخلاف وعمارته الارض .
قال تعالى " وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ، وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّعْشَعَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ
وَالنَّهَارَ " (٥) وقال تعالى " أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ " (٦)
وبما ان الله سبحانه وتعالى سخر ما فى الكون للانسان فان هذا التسخير
يقتضى الانتفاع بما خلق .

(١) سورة الجاثية - آية ١٨

(٢) سورة المائدة - آية ١٢٠

(٣) سورة الانعام - آية ١٦٥

(٤) سورة الحديد - آية ٧

(٥) سورة ابراهيم - آية ٣٢ ، ٣٣

(٦) سورة لقمان - آية ٢٠

قال تعالى " وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعَ وَنَحْنُ نَأْكُلُ مِنْهَا " (١) وقال تعالى " وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ، وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ " (٢) .

٤ - الاسلام يعتبر النشاط الاقتصادي عبادة :-

يرتبط النشاط الاقتصادي في الاسلام بالعقيدة من حيث التسخير وبالشرعية من حيث الحلال والحرام ، وبما انه يرتبط بالعقيدة والشرعية فهذا الارتباط يجعل له طابعا تعبديا ساميا ويجعل الانسان يراقب الله في كل عمل يقوم به . (٣) .

ولهذا فان الاسلام ينظر للمال على انه معين على تقوى الله وعلى العمل الصالح من انفاق في وجوه الخير وموده ذوى القربى ، وهذا البعد الروحي يجعل من الثروة نوعا من العبادة خاصة اذا جمعها الانسان من طريق مشروع ، وانفقها في مرضاه الله عز وجل .

وعلى هذا الاساس فان النشاط الاقتصادي في الاسلام يعتبر وسيلة لا غاية في حد ذاته ، أما الغاية فهي التي خلق الله من اجلها الخلق وهي عبادته سبحانه وتعالى " قال تعالى : " وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ، وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا ، وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ " (٤) .

كما يروى ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على رجل ، فرأى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلده ونشاطه ، فقالوا يا رسول الله : لو كان هذا في سبيل الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان كان خرج يسعى على ولده صغارا فهو في سبيل الله ، وان كان خرج يسعى على ابوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله ، وان كان خرج يسعى على نفسه يعفها فهو في سبيل الله ، وان كان خرج يسعى رياء ومفاخره فهو في سبيل الشيطان " رواه الطبراني (٥) .

ولهذا لا بد من توفر النية الصادقة والقصد الخالص لله تعالى حتى يكون هذا النشاط الاقتصادي عبادة متقبلة ، واذا ما توفرت النية والقصد الخالصين لله تعالى ، فان ذلك كفيل بتكوين مجتمع خال من الاحقاد ويتكون مجتمع مثالي يجمع بين القوة المادية والقوة الروحية يراقب الله فيما يأتي ويدع . مجتمع يسوده التراحم والتعاون والتكافل والاستقرار ويرفرف عليه الرخاء .

وشتان ما بين نظام ينظر الى المال والنشاط الاقتصادي بشكل عام على انه عبادة بينما تنظر النظم المادية الوضعيه سواء آكانت رأسمالية ام اشتراكية الى المال

(١) سورة النحل آية ٥

(٢) سورة النحل آية ٨

(٣) خصائص الدعوة الاسلامية - مصدر سابق ص ٢٩٥

(٤) سورة القصص آية ٧٧

(٥) الترغيب والترهيب للمندري - مصدر سابق - الجزء الثالث ص ٦٣

باعتباره قوة اقتصادية تمكن من السيطرة والتفوق المادى .

٥ - كما يتميز النظام الاقتصادى الاسلامى عن غيره من النظم الوضعيه بنفى الندره ، والتي يقصد بها قلة الموارد بالنظر الى تزايد السكان ، وهذا ما اصطلاح على تسميته بالانفجار السكانى (١)

وبينما تحتل هذه المشكله مركز الصداره فى النظم الاقتصاديه الوضعيه سواء كانت رأسماليه ام اشتراكيه وتعدد من اجلها المؤتمرات الدوليه فى محاوله منها لايجاد حلول مناسبه لها وخاصه مشكله الغذاء ، والتي تهدد مصير البشريه على حد زعمهم . نجد ان النظام الاقتصادى الاسلامى لا يعير هذه المشكله بالا ولا يقيم لها وزنا . والسبب فى ذلك ان النظام الاقتصادى الاسلامى يقوم على اساس من العقيدة الاسلاميه والايمان القوى والعميق بأن الله عز وجل تكفل بالرزق لجميع مخلوقاته حيث يقول " إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ " (٢) وانه قال أيضا " وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا " (٣) .

كما تقوم هذه العقيدة أيضا على الايمان بأن الله قسم الرزق كما قسم الاجل وان الرزق ليطلب المرء كما يطلبه أجله .

وبناء على تلك العقيدة الايمانيه فانه لا يمكن أن يأتى وقت أو يوجد مكان تتحقق فيه الندره مع علمنا ان الله سبحانه وتعالى هو الذى خلق هذه الارض وقدر فيها أقواتها ، وان الله سبحانه وتعالى قال فى محكم كتابه " وَإِنْ تَعَدَّ وَإِنْعَمَتِ اللَّهُ لَا تُحْصَوْنَ " (٤) فنعمة الله عز وجل ليست نادره بل هي أعظم من ان تحصى الا ان يكون الأمر عقابا من الله عز وجل قال تعالى " وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الشَّعَرَاتِ " (٥) .

ولكن الناس اذا ما أقبلوا على الله عز وجل وآمنوا واعتقوا زاد لهم فى رزقهم قال تعالى " وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ " (٦) .

وقال تعالى " اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلَ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ يُبْنِينَ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ أَنْهَارًا " (٧) .

(١) اساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى - مصدر سابق ص ٢٢٥

(٢) سورة الذاريات آيه ٥٨

(٣) سورة هود آيه ٦

(٤) سورة ابراهيم آيه ٣٤

(٥) سورة الاعراف آيه ١٣٠

(٦) سورة الاعراف آيه ٩٦

(٧) سورة نوح آيه ١٠ - ١٢

٦ - كما ان من أهم مميزات النظام الاقتصادي الاسلامي ، انه يعطى أهمية خاصة للفرد والجماعة ، فنجده يوازن بين مصلحة الفرد ومصلحة الجماعة فيعطى الفرد بالقدر الذي لا يطفئ به على الجماعة ، ويعطى الجماعة بالقدر الذي لا تطفئ به على الفرد .

وهكذا يعمل الاسلام على تماسك وترابط المجتمع الاسلامي ففي الوقت الذي يعمل على حماية حرية وحقوق الفرد ، ويحمي ماله ودمه وعرضه ، ويعتبر الاعتداء على الفرد اعتداءً على الامه بأسرها ، فقال تعالى " أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا يَغْيِرْ نَفْسًا أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا " (١) . نجد ه أيضاً يهتم بالجماعة ويمنع الاضرار بها ، ولهذا نرى ان العلاقة بين الفرد والمجتمع في الامه المسلمه هي علاقه تعاون لاعلاقه صراع وحقد ، ولهذا جاءت التوجيهات القرآنيه تدعو المجتمع الاسلامي افراداً وجماعات للتعاون على ما فيه خير وصلاح المجتمع قال تعالى " وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ " (٢) وفي هذا تأكيد على ارتباط الاقتصاد الاسلامي بالمثل والقيم الأخلاقيه .

أما النظم الوضعيه فتختلف اختلافاً جذرياً عن النظام الاقتصادي الاسلامي . فبينما يولي النظام الرأسمالي جل عنايته للفرد ، ويقدم مصلحته على مصلحة الجماعة ، فانطلق الفرد في ظل هذا النظام الى كسب المال بغير قيد أو حاجز من قيم اخلاقيه ، مما ترتب عليه طغيان الفرد على الجماعة وبالتالي تسخير الجماعة لمصلحة الفرد .

أما النظام الشيوعي فنجد ه على العكس من ذلك تماماً ، حيث يولي جل عنايته للجماعة وتقديم مصلحتها على مصلحة الفرد ، مما ترتب عليه سحق الفرد في سبيل الجماعة وبالتالي الى ذوبان الفرد في الجماعة واعتباره مجرد كم يضاف الى المجموع . وهذا الذوبان لشخصيه الفرد أدى الى تجريده من الحقوق واعتبار مصلحته أمراً ثانوياً بجانب مصلحة المجتمع . (٣)

وهكذا جاء النظام الاسلامي وسطاً بين ذلك ، فلم يمح الفرد امام الجماعة . بل جعل كيانه وسلامته عنواناً على سلامة الجماعة وجعل المسئوليه مشتركه بين الفرد والجماعة . ويوضح ذلك ما جاء في القرآن الكريم " من آيات بينات . قال تعالى " وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى " (٤) و " كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ " (٥) فبينما نجد الفرد هنا مسئول مسئوليه فرديه عن عمله . نجد ه أيضاً مسئول مسئوليه جماعيه قال تعالى " وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً " (٦)

(١) سورة المائده آيه ٣٢

(٢) سورة المائده آيه ٢

(٣) مستقبل الحضاره بين العلمانيه ، الشيوعيه ، الاسلام . مصدر سابق ص ١٣٦

(٤) سورة فاطر آيه ١٨

(٥) سورة المدثر آيه ٣٨

(٦) سورة الانفال آيه ٢٥

٧ . - كما ان من أهم مميزات النظام الاقتصادي الاسلامي انه نظام قائم على التوازن في كل شئ ، وهذا يعنى انه نظام وسط ، وهذه الوسطية والتي سبق ان تكلمنا عنها هي احدى المعالم الأساسية التي ميز الله بها الاسلام وأمه الاسلام حيث قال سبحانه وتعالى " وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا " (١)

فالنظام الاقتصادي الاسلامي يجمع بين الماده والروح وذلك لتحقيق الحياه الانسانيه الفاضله ، فلا روحانيه حاله تحلق كثيرا بعيدا عن واقع الحياه ولا ماديه مظلمه جشعه حقود تتكرر للروح والفضيله ، فالاقتصاد الاسلامي وان كان يهدف الى النفع المادي ، فهو لا يسعى اليه كغايه في حد ذاته ، وانما كوسيله لاعمصار الارض باقامه الحياه الفاضله عليها وبالعامل الصالح للآخره ، تحقيقا لقوله تعالى " وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا " (٢) أما الانظمه الاقتصاديه الوضعيه فتختلف عن النظام الاسلامي حيث نجدها تسعى الى تحقيق النفع المادي فقط ولا شئ سواه .

كما ان النظام الاقتصادي الاسلامي يدعوا الى التوازن في الانفاق وعدم الاسراف والتبذير فهو يلزم الفرد بذلك ، قال تعالى " وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ كَمَا جَعَلَ التَّوْزِينَ " (٣) الانفاق صفة للجماعه فقال تعالى " وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا . وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا " (٤)

ومن أجل ذلك جاء النظام الاقتصادي الاسلامي مقاوما للترف مقاومه شديده ويعتبره البذره التي تساعد على الانحلال والفساد والظلم وانهايار المجتمعات قال تعالى " وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا " (٥)

والترف الذي يقاومه الاسلام ويرفضه هو الاسراف في تناول طيبات الحياه ، اما التوسط في تناول طيبات الحياه والتمتع فيها فيحث عليه الاسلام بل ويطالب المسلم بالتمتع بها دون اسراف . قال تعالى " قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ " (٦) .

وهكذا جاء الاسلام فقدم للبشرية نظاما اقتصاديا فريدا قائم على اساس من التوازن والعدل ، نظام يجمع بين الماده والروح وبين الدنيا والآخرة وبين الفرد والمجتمع . حيث الهدف الاسمي لهذا النظام الا وهو اصلاح الدنيا حتى تصلح الآخرة . وهذا مالا يمكن ان يجده الانسان في الأنظمه الوضعيه

(١) سورة البقره - آيه ١٤٣

(٢) سورة القصص - آيه ٧٧

(٣) سورة الاسراء - آيه ٢٩

(٤) سورة الفرقان - آيه ٦٧

(٥) سورة الاسراء - آيه ١٦

(٦) سورة الاعراف - آيه ٣٢

الاشتراكية منها والرأسمالية .

٨ - كما ان من أهم ما يميز الاسلام عن غيره من النظم الوضعيه هو ان الاسلام أقام نظامه الاقتصادي على اقرار مبدأ الملكية .

فقد أباح الاسلام الملكية بأشكالها المختلفه وخاصه الملكية الفرديه ، مراعيًا بذلك جانبًا من أهم جوانب الفطره الانسانيه ألا وهى غريزه أو فطره حب التملك وليس هذا غريبًا على الاسلام فهو دين الفطره ، قال تعالى " أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ " (١) وقال تعالى " لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ " (٢) .

وبالرغم من اقرار الاسلام بمبدأ الملكية الفرديه الا أنه لم يطلق لها العنان حتى لا تكون سببًا فى الفساد فى الارض كما هو الحال فى النظام الرأسمالى ولم يبلغها حتى لا تكون سببًا فى التخلف الاقتصادى كما هو الحال فى الدول الاشتراكيه ، بل نجد الاسلام قد وضع لهذه الملكية قيودًا وانظمه تسيير عليها مثل تسيير سبل الحصول عليها بالكسب المباح والطرق المشروعه ، والعمل على حمايتها والدفاع عنها ، كما فرض على هذه الملكية حقوقًا واجبه الأداء للمجتمع مثل حق الزكاه وغيرها من النفقات الشرعيه وذلك من اجل بقائها ونماها .

وإذا ما استعرضنا النظم الوضعيه المتمثله فى الرأسماليه والاشتراكيه ، نجدها تختلف اختلافًا كليًا فى نظرتها للملكيه الفرديه عن النظام الاقتصادى الاسلامى ، فالملكيه فى هذه النظم ترتبط ارتباطًا وثيقًا بفكرتهم الاجتماعيه والتي تقوم على أساس مادية .

فالرأسماليه تقوم على أساس ان الفرد كائن مقدس لا يجوز للمجتمع ان يحجر على حريته ، ومن ثم تباح هناك الملكية الفرديه بلا حدود (٣) وعلى هذا فالنظام الرأسمالى يقوم على حريه التملك دون قيد او شرط ، وفى ظل هذا النظام أصبح الفرد حراً فى ان يمتلك مختلف انواع الثروات ، وفى ان يفعل ما يشاء حتى ولو أدى ذلك الى الاضرار بمصلحه الجماعه ، وهكذا أطلقت الرأسماليه العنان والحريه للملكيه الفرديه حتى غدت هذه الملكية لونا من ألوان الاقطاع يسلب الناس ويستعبد هم - ويأكل ويشرب ثمرات جهودهم (٤) مما أدى الى تضاعف الثروه فى ايدى فئه قليله من الناس بواسطة الربح المركب مما أدى فى النهايه الى

(١) سوره يس - آيه ٧١

(٢) سوره النساء - آيه ٣٢

(٣) شبهات حول الاسلام - محمد قطب ص ٩١ - دار الشروق - بيروت ، القاهره

(٤) اساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى - مصدر سابق ص ٢٣١

الاحتكار . (١)

أما النظام الشيوعي فيقوم على أساس ان المجتمع هو الأصل ، والفرد لاكيان له بمفرده وعلى هذا الاساس تضع الشيوعية الملكية في يد الدولة ممثله بالمجتمع وتحرم منها الأفراد ، (٢) . وعلى هذا الاساس فالملكية العامة للدولة او الملكية الجماعية هي القاعده التي يقوم عليها هذا النظام . وقد ترتب على حرمان الفرد من الملكية الخاصه ضعف الحافز الفردى والذي ادى بدوره الى ضعف الانتاج ففى الدول الاشتراكية عموما وفى روسيا بشكل خاص . فبعد ان كانت روسيا أيام الحكم القيصرى من اكبر الدول المصدرة للقمح نجدها الآن فى ظل النظام الاشتراكى من اكثر الدول المستورده للقمح وخاصه من امريكا عدوتها اللسدود حسب مزاعم النظام . ومن المسلم به أيضا ان الانتاج الصناعى للدول الاشتراكية الاوروبيه هو اسوأ بكثير من انتاج الدول الاوروبيه الاخرى . (٣) ولا أدل على ذلك من المانيا الغربيه والمانيا الشرقيه والذي لايفصل بينهما سوى حائط ومع انهما شعب واحد الا اننا نجد ان الانتاج الصناعى لألمانيا الشرقيه متخلف واسوأ من الانتاج الصناعى لألمانيا الغربيه . وهذا مما يدل على ان النظام الاقتصادى الاشتراكى بشكل خاص ، والنظام الشيوعى بشكل عام هو أحد عوامل التخلف الاقتصادى .

وبالرغم من مغالاه هذين النظامين فى التمسك بمبادئهما الا انه حصلت بعض التراجعات فى هذه المبادئ . فنجد ان النظام الرأسمالى اخذ بمبدأ الملكية الجماعية خاصه بعد طغيان الملكية الفرديه وعدم قيامها بمتطلبات المجتمع الأساسيه حيث عمل على تأمين بعض المشروعات الاقتصاديه الأساسيه فى بناء المجتمع . (٤)

كما تراجع النظام الشيوعى أيضا وأخذ يسمح للملكية الفرديه فى احوال كثيره مثل الحق فى ملكيه مسكن وقطعة أرض ملحقه به ، كما سمح أيضا للفلاحين والحرفيين ان يمتلكوا بعض المشروعات الاقتصاديه . (٥) وهذا التراجع ان دل على شىء فانما يدل على فساد هذين النظامين فى نظرتهم للملكيه .

وهكذا نرى ان النظام الاقتصادى الاسلامى يتميز عن النظم الوضعيه الاخرى بأنه نظام وسط . ويمثل هذا فى النظره المتوازنه للملكيه والتي تقع بين الرأسماليه والشيوعيه وتحقق افضل ما فيها دون ان تقع فى انحرافاتهما . حيث يبيح الاسلام الملكية الفرديه من حيث المبدأ ولكنه يقيد ها بحدود تمنعها من الحاق

(١) جاهليه القرن العشرين - محمد قطب ص ١٠٥ الناشر مكتبه وهبه

(٢) شبهات حول الاسلام - مصدر سابق ص ٩١

(٣) الفكر الماركسى دراسه تحليليه نقديه - مصدر سابق ص ٧٦ ، ٧٧

(٤) خصائص الدعوه الاسلاميه - مصدر سابق ص ٣٣٢

(٥) المصدر السابق - ص ٣٣٣

الضرر بالآخرين ، انطلاقاً من القاعده الشرعيه الاسلاميه والتي تقول
 " لا ضرر ولا ضرار " كما يبيح الاسلام ايضاً الملكيه الجماعية وملكه الدوله
 والتي تقتضى المصلحه العامه بتملكها مثل ملكه صناعه السفن والسلاح
 وما شابهها . (١)

٩ - كما يتميز النظام الاقتصادى الاسلامى عن غيره من النظم الاقتصاديه
 الوضعيه الشيوعيه منها والرأسماليه فى الأهداف التى يسعى الى تحقيقها .
 ومن أهمها تحقيق العداله الاجتماعيه بين الناس فى المجتمع الاسلامى .
 ومن اجل تحقيق هذا الهدف فرض الاسلام الزكاه على المسلمين وجعلها
 ركن من اركان الاسلام الخمسه ، يجب على كل مسلم ومسلمه ان يقوم بتأديتها
 اذا ما ملك نصاباً وحال عليه الحال .

والزكاه فى الاسلام هى حق المال ، وهى عبادته من ناحيه وواجب اجتماعى
 من ناحيه أخرى . أى انها واجب اجتماعى تعبدى وهى طهاره للنفس والقلب
 من فطره الشح وغبزه حب المال . (٢)
 ومن محاسنها أيضاً انها تسلب الحقد والبغض من قلوب الفقراء نحو الأغنياء
 وتخلق جو من المحبه والعطف والتعاون بين الأغنياء والفقراء . كما انها تلغى
 الفوارق بين الطبقات وذلك لانها تحل مشكله الفقر فى المجتمع الاسلامى أو
 تخفف من حدته على الأقل . كما تجعل المجتمع الاسلامى مجتمعاً تسوده
 روح الاخوه الصادقه والمحبه الخالصه . ولو طبق المسلمون فريضه الزكاه
 وأدى كل مسلم زكاه ماله لما بقى فقير واحد فى العالم الاسلامى .

ولما كان لفريضه الزكاه فى الاسلام أبلغ الأثر فى تحقيق العداله الاجتماعيه
 والمساواه بين أفراد المجتمع الاسلامى وترسيخ أسس التكافل الاجتماعى بين
 أفراد المجتمع . فقد أشاد بها الكثير من منصفى الغرب . وكان منهم علامه
 " ماستيمون " حيث يقول :
 " ان لدى الاسلام من الكفايه ما يجعله يتشدد فى تحقيق فكره المساواه ، وذلك
 بفرض زكاه يدفعها كل فرد لبيت المال . (٣)

ولم يقتصر الامر عند شهادة رجال الغرب بفضل الزكاه فى الاسلام . بل شهد
 بذلك ألد أعداء الاسلام على الاطلاق ألا وهو مؤسس النظرية الشيوعيه
 " كارل ماركس " حيث يقول فى نظام الزكاه :
 " وكانت هذه الضريبه فرضاً دينياً يتحتم على الجميع أدائه . فضلاً عن هذه الصفه
 الدينيه ، فالزكاه نظام اجتماعى عام ، ومصدر تدخربه الدوله المحمديه ممتد
 به الفقراء وتعينهم ، وذلك على طريقه نظاميه قويمه لا استبداديه تحكميه ولا عرضيه
 طارئه . وهذا النظام البديع كان الاسلام أول من وضع أساسه فى تاريخ

-
- (١) كيف ندعو الى الاسلام - مصدر سابق ص ١٥٢
 (٢) عالميه الدعوه الاسلاميه - دكتور على عبد الحليم محمود . ج ١ ص ٣١٦ الطبعه
 الثانيه ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ - دار عكاظ للطباعه والنشر .
 (٣) الاسلام والرسول فى نظر منصفى الشرق والغرب - مصدر سابق ص ١٤٥

البشرية عامه . فضربه الزكاه التي كانت تجبر طبقات الملاك والتجار والاغنياً على دفعها لتصرفها الدولة على المعوزين والعاجزين من افرادها هدمت السياج الذى كان يفصل بين جماعات الدولة الواحده ووجدت الأمة فى دائره اجتماعية عادله ، وبذلك برهن هذا النظام الاسلامى على أنه لا يقوم على اساس الاثره البغيضه (١) .

وهكذا يتبين لنا من خلال هذا البحث ان النظام الاقتصادى الاسلامى نظام الهى يقوم على اساس من العقيدة الاسلاميه وانه سلك منهاجاً وسطاً لا افراط فيه ولا تفريط فلم يسلب الفرد حريته ، ولم يطلق يد الجماعه فى كل شىء ، وانما ضبط لكل منهما حقوقه وواجباته فى نطاق حدوده المرسومه . وانظمت له العادله التي تجعل من الانسان اداة خيره تعمل لصالح الانسانيه جمعاء .

فى حين ان النظام الرأسمالى فتح المجال امام الفرد على مصراعيه ليمارس حريته فى ظل نظامه بدون اى قيد ، فأباح له جمع المال من طريق الربا ، والتجاره المحرمه والمحلله والدعارة والسطو والاحتكار والاستعمار ، ويدعى اصحاب هذا النظام ان الحريه المطلقة للفرد فى العمل والتصرف هى التي تلائم الفطره الانسانيه وتشجع الحوافز الشخصيه ، ولكن واقع هذا النظام يثبت عكس ذلك . حيث ان فتح الحريه المطلقة للفرد ادى الى تحولها الى رغبه حيوانيه شرسه .

اما النظام الاشتراكي فلا يخفى على أحد حجره على حريات الجميع ، والغائه للملكيه الفرديه مما أدى الى ضعف الحوافز الشخصيه وتعطيل مواهب الأفراد وقد راتهم ، حيث اصبحت الشيوعيه عاملاً من عوامل التخلف الاقتصادى كما ان واقع الشيوعيه يدل على ان ملكية الدولة لوسائل الانتاج لم تصبح ملكاً للمجتمع وانما أصبحت ملكاً للحزب الشيوعى الذى يتولى رئاسته عدد من الاشخاص . كما ان هذه المذاهب الاقتصاديه الوضعيه الرأسماليه والاشتراكيه عملت بأنظمتها على نزع المشاعر الانسانيه من المجتمع . وغرست محلها مفاهيم الانانيه والجشع .

وهكذا ثانيه يتبين لنا محاسن النظام الاقتصادى الاسلامى ، من خلال مايميز به عن النظم الاقتصاديه الوضعيه وخاصه فى العقيدة والايمان بالله عز وجل ، ومايتبع ذلك الايمان من عوامل ضمان الاستقامه والعداله والتوازن وان نظام هذه صفاته وميزاته لجدير بالتطبيق وخاصه فى عالمنا الاسلامى . وسوف نرى انه اذا ماطبقت الشريعه الاسلاميه تطبيقاً كاملاً فى جميع مجالات الحياه ومنها المجال الاقتصادى فسوف تكون سداً منيعاً فى وجه المبادئ والتيارات الفكرية الماديه سواً منها الاشتراكيه والرأسماليه ولن تسمح بتسربها الى عالمنا الاسلامى . لأننا أغنياً بنظامنا الاقتصادى الاسلامى عن تلك النظم الوضعيه .

(١) الاسلام والرسول فى نظر منصفى الشرق والغرب - مصدر سابق ص ١٦٨

(٢) خصائص الدعوه الاسلاميه - مصدر سابق - ص ٣٣٣ ، ٣٣٤

واليكم شهادة احد رجال الغرب وهو العلامة ماستيون عن نظره الاسلام
للانسان والحياه فى ظل النظام الاقتصادى الاسلامى وكما يقول المثل الحق
ما شهدت به الأعداء .

" ان لدى الاسلام من الكفايه مايجعله يتشدد فى تحقيق فكرة المساواه .
وذلك بفرض زكاه يدفعها كل فرد لبيت المال ، وهو يناهض عمليات المبادلات التى
لاضابط لها وحبس الثروات . كما يناهض الديون الربويه والضرائب غير المباشرة
التي تفرض على الحاجيات الاولى الضرورية ، ويقف فى نفس الوقت الى جانب
حقوق الولد والزوج ويشجع الملكيه الفرديه ورأس المال التجارى . وبذا يحل
الاسلام مره أخرى مكانا وسطا بين نظريات الرأسماليه البرجوازيه ونظريات
البلشفيه الشيوعيه ، وهكذا فالحياء الاقتصاديه فى نظر الاسلام حياه تراحم
وتعاضد وتكافل ورحمه ، حياه انسانيه لها مثل عليا ، تستمد لها من رسالتها
وعقيدتها ، بينما هى فى النظرة الرأسماليه والشيوعيه على السواء ، حياه صراع
وتقاتل وسيطره واستعباد ، صراع تحترق فيه وتفنى كافه القيم العليا لتبقى
قيمة واحده حيه مهيمنه هى قيمه رأس المال الفردى والجماعى . وبذلك نجد ان
الرأسماليه تنظر الى الانسان كسلعه وتنظر الشيوعيه اليه كآله مسخره ، وينظر
الاسلام الى الماده كشيء مسخر لخدمة الانسان " (١) .

٤) المجال الاجتماعي :-

يتميز النظام الاجتماعي في الاسلام عن غيره من النظم الوضعيه بأنه نظام الهى قائم على أساس من العقيدة الاسلاميه ، ومنبثق من صميم الشريعة الاسلاميه ولما كان الاسلام عقيدة وشريعته يقوم عليها منهاج حياه متكامله ، فلقد جاءت هذه الشريعة بنظام اجتماعى ملائم للفطره البشريه ، وشاملا لكل متطلبات الحياه الانسانيه وملبيا لكل تطلعات الانسان نحو تكوين الشخصيه الانسانيه المثاليه ، واقامة المجتمع الفاضل الذى تسود فيه كل قيم الخير والحق والعدل والحريه والمساواه والاخاء والود والتراحم والتكافل . ذلك ان الله سبحانه وتعالى هو واضع أسس وقواعد هذا النظام . ولهذا جاء النظام الاجتماعى الاسلامى مستقلا ومتميزا عن غيره من النظم الاجتماعيه الوضعيه سواء أكانت رأسماليه ام اشتراكيه .

ويعترف بذلك المنصفون من رجال الغرب ومنهم المؤرخ " ديكنز " حيث يقول فى كتابه معالم تاريخ الانسانيه " ان الاسلام ساد لأنه خير نظام اجتماعى وسياسى استطاعت الايام تقديمه " (١)

كما يقول أيضا عالم آخر وهو السيد " موريسون " " ان الحق الذى لا يمارى فيه أحد ان الاسلام اكثر من معتقد ودين ، وانما هو نظام اجتماعى تام الجهاز هو حضاره كافيه النسيج ، فلسفتها وتهذيبها وفنونها " (٢)

ومن أهم مميزات وخصائص النظام الاجتماعى الاسلامى مايلسى :-

١ - انه نظام الهى قائم على أساس من العقيدة الاسلاميه ، وهذا يعنى ان العقيدة الاسلاميه هى الموجه لافكار وسلوك وسائر تصرفات الانسان المسلم . ومن هذا المنطلق تبنى العلاقات داخل المجتمع المسلم على اساس من الود والتراحم والتكامل تمهيدا لاقامه المجتمع الفاضل ، فقد روى عنه انه صلى الله عليه وسلم قال :

" مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى " متفق عليه (٣)

بينما نجد ان المجتمعات السابقه على الاسلام كالرومان واليونان والفرس والعرب قبل الاسلام كانت قائمه على أساس الجنس أو القبليه أو السلالة أو الأقليم

(١) الاسلام والرسول فى نظر منصفى الشرق والغرب - مصدر سابق - ص ١٧٤

(٢) المصدر السابق ص ١٧٩

(٣) رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين - مصدر سابق ص ١٠٤

وبنوا على هذا الأساس أباطيل كثيرة تولد عنها الظلم والبغى واهدار كرامته
الانسان . (١)

أما في وقتنا الحاضر فتقوم النظم الاجتماعية الوضعيه سواء أكانت اشتراكيه
ام رأسماليه على أساس مادي . فالنظم الوضعيه وان اختلفت في ظاهرها من
الناحيه النظرية والشكلية الا أنها في حقيقتها تعود الى أصل واحد وتحكمها
قيم واحده الا وهى القيم الماديه ولا شى غيرها .

ومن هذا المنطلق كانت العلاقات السائده بين الأفراد في تلك المجتمعات
الماديه تقوم على المصالح الموقوتة والمنافع العاجله ، وليست لهذه آثاره من القيم
الانسانيه العاليه فالرحمه والتعاون والتضحية والايثار ، والود والاخلاص ، وغير
ذلك من الفضائل والمثل العليا ، ليس لها اى وزن في معيار الماده . بل ربما
كانت نقائص تدل على سذاجة وغفله . (٢)

وهكذا نرى ان النظام الاجتماعى الاسلامى يتسامى عن غيره من النظم
الوضعيه . ذلك انه نظام الهى مصدره السماء ، بينما النظم الوضعيه مصدرها
الأرض وشتان ما بين النظاميين .

٢ - ان الاسلام يقيم نظامه الاجتماعى على احترام الفرد والجماعه وعلى التوفيق
بين النزعتين الفرديه والجماعيه على اساس من التوازن .

فالا سلام ينظر الى الفرد على انه كائن جدير بالاحترام والتقدير . فالفرد بمجرد
اسلامه - منحه الاسلام حصانه من الاعتداء ، ويصون له كرامته الانسانيه وحقوقه
البشريه فقد روى ابوهريره رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال " المسلم أخو المسلم لا يخنونه ولا يكذبه ولا يخذله ، كل المسلم على المسلم
حرام ، عرضه وماله ودمه ، التقوى ههنا بحسب امرى " من الشران يحقر أخاه
المسلم " رواه الترمذى وقال : حديث حسن . (٣)

والنظام الصالح هو الذى يوازن بين دوافع الفرد ومصالحه ، وبين ضفتيه
المكونتين له كفرد مستقل ، وكعضو فى جماعه ، وهذا ما يهدف اليه الاسلام ، فمن
الفرد المتوازن ينشأ المجتمع المتوازن ، وفى المجتمع الصالح ينشأ الفرد الصالح .
تلك نظريه الاسلام . وهى نظريه لا تغفل الفرد ، ولا تغفل الجماعه ، ولا تبالسغ

(١) أصول الدعوه - عبد الكريم زيدان - ص ٩٧ طبعه ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م مكتبه
المنار الاسلاميه .

(٢) المسأله الاجتماعيه بين الاسلام والنظم البشريه - مصدر سابق ص ١٩٤

(٣) رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين - مصدر سابق ص ١٠٦

فى تقدير واحد منهما على حساب الآخر . (١) بل تقيم العلاقة بينهما على أساس من التقدير والاحترام والتعاون المتبادل ، تحقيقاً لقوله تعالى " وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ " (٢) .

أما بالنسبة للنظم الاجتماعية الوضعيه فالأمر مختلف جداً فبينما نجد الرأسمالية تقوم فى أساسها على الفرد واحترامه وإبراز كيانه لدرجه اعتبار ان ذاته مقدسه لا يمسها مساس يصنع ما يحلوه ، ويصوغ أفكاره وعقائده وأخلاقه وتقاليده كما يشاء وليس للمجتمع أن يحجر عليه . (٣) وتترك له حرية التصرف فى كثير من الأمور حتى تصل الى حد اىذاء نفسه واىذاء الآخرين . ويطلق لنفسه عنان الشهوات والاهواء ويحطم الاخلاق والتقاليد ولا يعترف بحق احد فى توجيهه وضبط تصرفاته ، ويحول أمواله الى أداء لاستغلال الآخرين وامتناص جهدهم ودمائهم وتحويلها الى ترف فاجر ، ويفسد سياسته الحكم وسياسته المجتمع ، ويفسد تصور الناس للحياه ومع ذلك فهو يمارس حريته الشخصيه وليس لأحد عليه سلطان . (٤)

كذلك نجد الشيوعيه تقوم فى أساسها على المجتمع ، فتبرز كيان الجماعه (الدوله) حتى تجعل منها الكيان المقدس لبنية ذلك النظام ، أما الفرد فلا قداسه له ولا كيان . لا يحق له ان يملك ولا يحق له ان يصوغ أفكاره وعقائده وأخلاقه وتقاليده . (٥) وتحجر على كل نشاط للأفراد اللهم الا نشاطهم الحسى الغليظ فتتركهم مباحاً للتنفيس عن الطاقه المكبوتة . ولذلك تمنع الدوله مثله الجماعه اشتراك الناس الفعلى فى سياسته الحكم وسياسته المجتمع وتفرض عليهم النظم بحجة انها اعرف منهم بمصالحهم ، فتعين لهم أعمالهم واماكن اقامتهم ، كما تعين لهم أفكارهم ومشاعرهم وطريقه احساسهم ، ولا تترك لهم سبيلاً للاختيار وتحكمهم بالحديد والناس والتجسس وتعتبر كل نصيحته للدوله او القائم عليها خيانه تعاقب عليها (بالتطهير) لانها نزعته فرديه آثمه ، موجبه صد كيان الجماعه المقدس ، من فرد لا قداسه له فى ذاته ولا كيان (٦) .

٣ - كما ان من خصائص النظام الاجتماعى فى الاسلام ازاله الفوارق الطبقيه مع المجتمع الاسلامى وتثبيت مبدأ المساواه .

فقد حرص الاسلام منذ بزوغ فجره على ازالة الفوارق الطبقيه التى تميز بين الناس من الجنس واللون واللغه والنسب والأرض والطبقة والمال والجاه وغير ذلك من الفوارق . وعمل فى نفس الوقت على تحقيق مبدأ المساواه ، فالبشر جميعاً فى نظر الاسلام سواء كآسنان المشط لا فضل لأبيض على أسود ولا لعربى على أعجمى

(١) الانسان بين الماديه والاسلام - مصدر سابق ص ١٢٨

(٢) سوره المائده - آيه ٢

(٣) جاهلية القرن العشرين - مصدر سابق ص ١١٨

(٤) المسأله الاجتماعيه بين الاسلام والنظم البشريه مصدر سابق ص ١٨٤

(٥) جاهلية القرن العشرين - مصدر سابق ص ١١٨

(٦) المسأله الاجتماعيه بين الاسلام والنظم البشريه - مصدر سابق ص ١٨٤

نقلا عن منهج التربيه الاسلاميه - لمحمد قطب - ص ٢٠٠

الا بالتقوى . قال تعالى " يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ " (١)
كما روى عن ابي هريره رضى الله عنه انه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تحاسدوا ولا تناجشوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ، ولا يبيع بعضكم على بيع بعض ، وكونوا عباد الله اخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يحقره ولا يخذله التقوى ههنا - ويشير الى صدره ثلاث مرات - بحسب امرى* من الشر ان يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه " رواه مسلم . (٢)

كما أن النظام الاجتماعى فى الاسلام لا يرضى بالنزعات القومية والنزعات الجنسية وانما المبدأ السامى فيه ان الناس أمه واحده كلهم لأدم وأدم من تراب ، يقول عليه الصلاه والسلام فى تقرير هذا المبدأ فى خطبه حجه الوداع " يا أيها الناس ألا ان ربكم واحد ، ألا وان أباكم واحد ، ألا لا فضل لعربى على أعجمى ألا لا فضل لأسود على أحمر الا بالتقوى ألا قد بلغت ؟ قالوا نعم قال : ليبلغ الشاهد الغائب " (٣)

وان اختلاف اللغات والجناس والألوان آيات داله على قدره الخالق وحكمته سبحانه قال تعالى " وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ السِّنِّ وَالْوَبْشِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ " (٤)

ولهذا لم يعرف المجتمع الاسلامى التمييز العنصرى أو الطبقي أو اللونى الذى عرف فى المجتمعات الاوربيه من شيوعيه أو غريبه وخاصه فى وقتنا الحاضر .

ولا عجب ان رأينا عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول عن بلال الحبشى : ابوبكر سيدنا واعتق سيدنا - يعنى بلالا رضى الله عنه . (٥)

وقد اعترف بهذه الحقيقه المنصفون فى رجال الغرب والشرق يقول المستشرق الاوروبى " غوستاف لوبون " فى كتابه " حضاره العرب " وهى ليست الا حضاره الاسلام .

" ونختم قولنا فى نظم العرب الاجتماعيه بأن نذكر ان العرب يتصفون بروح المساواه المطلقة وفقا لنظمهم السياسيه ، وان مبدأ المساواه الذى اعلن فى اوربيه - قولا ، لافعلا راسخ فى طبائع الشرق رسوخا تاما ، وانه لاعهد للمسلمين بتلك الطبقات

(١) سورة الحجرات آيه ١٣

(٢) رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين - مصدر سابق ص ١٠٦

(٣) خصائص الدعوه الاسلاميه - مصدر سابق ص ٢٥٩ نقلا عن الوقف بأحوال المصطفى لابن الجوزى ج ٢ / ٥٢٩ ط ١٣٨٦ / ١ - دار الكتب الحديثه

(٤) سورة الروم - آيه ٢٢

(٥) شريعته الاسلام خلودها وصلاحيها للتطبيق فى كل زمان ومكان - مصدر

سابق - ص ٥٤

الاجتماعية التي أدى وجودها الى أعنف الثورات فى الغرب، ولا يزال يؤدى، وانه ليس من الصعب ان ترى فى الشرق خادما زوجا لابنة سيده، وان ترى أجرا منهم قد أصبحوا من الاعيان " الى ان يقول " صان المسلمون أنفسهم حتى الآن من مثل خطايا الغرب الهائله، فيما يمس رفاهيه طبقات العمال، وتراهم يحافظون باخلاص على النظم الباهره التى يسوى بها الاسلام بين الغنى الفقير، والسيد والأجير على العموم، وليس من المبالغه ان يقال اذن : ان الشعب الذى يزعم الاوروبيون انهم يرغبون فى اصلاحه هو خير مثال فى ذلك الامر الجوهري" (١)

أما النظم الاجتماعيه الوضعيه فالامر بالنسبه اليها مختلف جدا، ففي الغرب حيث النظام الرأسمالى والذى يزعم أدعيائه المساواه المطلقه بين الناس، وانهم بلغوا فى ذلك قمة الحضاره والمدنيه، الا ان الواقع يشهد بغير ذلك. ففي امريكا نرى التمييز العنصرى ينتشر بين البيض والسود، فللبيض كنائسهم الخاصه بهم كما ان للسود كنائسهم الخاصه بهم .

وقد صادف ان دخل رجل أسود فى احدى كنائس البيض فما أن شاهد القسيس ذلك الوجه الغريب حتى أرسل له ورقه يبين فيها عنوان كنيسه السود . (٢)

كذلك الكل منا قرأ وسمع عن مطاعم وفنادق خاصه للسود والكلاب فى امريكا ومطاعم وفنادق خاصه للبيض، كل هذا يحدث على مرأى وسمع من العالم أجمع فى اكبر دوله متحضره وتمتدنه فى العالم .

كذلك الأمر نجد ان هذا التمييز العنصرى يمارس على أشده فى أوروبا الغربيه وفي دوله جنوب أفريقيا العنصريه، حتى ان غالبية السكان السود هناك محرمون من أبسط حقوقهم السياسيه والاجتماعيه ويعيشون على هامش الحياه . بينما البيض وهم الأقلية يتمتعون بكل شئ .

أما النظام الشيوعى والذى يزعم منظروه ان الشيوعيه انما جاءت لتكوين مجتمع خال من الطبقات . نجدها تعمل على تكريس الطبقيه داخل المجتمع . وذلك من خلال مايسمى بالصراع الطبقي والذى يعتبر احد الدعائم والاسس التى تقوم عليها النظرية الماركسيه . وهو مبدأ يقوم على تقسيم المجتمع البشرى الى طبقتين متناحرتين متحاربتين ولا يجوز التوفيق أو المصالحه أو اقامة السلام بينهما — وهما طبقة العمال وطبقة المالكين (أى الطبقة البرجوازيه كمايسمونها) — بل تعمل الشيوعيه على تأجيج نار الحقد والكراهيه بينهما . وتكون ثمره هذا الحقد وهذه الكراهيه ثوره دمويه عمياء لا تبقى ولا تذر، تحصد الأخضر واليابس تقوم بها الطبقة العامله ضد جميع طبقات المجتمع وخاصه طبقة المالكين ، تنتهى

(١) المصدر السابق ص ٥٥

(٢) خصائص الدعوه الاسلاميه - مصدر سابق ص ٢٦٣ نقلا عن الخصائص العامه

للاسلام / د . يوسف القرضاوى ص ٩٧ ط ١ / ١٣٩٧

باستيلاء طبقة العمال على مقاليد الأمور وتستلم زمام السلطه ، وبذلك يصبح المجتمع الشيوعى الجديد مكون من طبقه واحده يستوى جميع أفرادها فى الحقوق والواجبات والأجور كما يزعم دعاه الشيوعيه .

ومن أقوال ماركس فى هذا الصدد " صراع الطبقات يعود بالضرورة السى دكتاتوريه الطبقة العامله ، وهذه الدكتاتوريه لن تتاح الا باشعال نار الثوره العمياء والانقلاب الشامل المبيد ، ولن تستطيع الطبقة العامله التحرك ولا النهوض بنفسها الا بنسف جميع طبقات المجتمع المتراكمه فوقها ، بعد ان تصحو من الأفيون الذى خدرتها به الأديان حتى لا تفيق فتتحرك وتنهض وتبید " (١)

ويقول لينين " ان رسالتنا أن نشير الطبقة العامله ونملأ قلوبها بالحق والغيظ حتى تستطيع هدم المجتمع " (٢)

أما ستالين فيقول " تحرير الطبقة العامله وقف على الثوره المدمره ، ولن تشور الطبقة العامله الا اذا ملأنا صدورها بالمقت والحق على الطبقات الأخرى والخوف منها ، فالمقت والحق والخوف والضعف هى بواعث الثوره ووقودها وعندما تبدأ الثوره نلقى فيها بالوقود حتى تلتهم كل من يناوئنا " (٣)

وهكذا نرى من خلال استعراضنا لبعض أقوال زعماء الشيوعيه كيف تعمل الشيوعيه على تفتيت المجتمع البشرى وتمزيق وحدته وذلك باحلال الصراع الدموى بين طبقات المجتمع بواسطة حقن العمال بالحق والكراهية والضعف ضد طبقات المجتمع الأخرى ليصبحوا أداء ووقودا فى نفس الوقت للثوره الدمويه الشيوعيه العمياء .

ويزعم دعاه الشيوعيه ان هدفهم من قيام تلك الثوره الدمويه هو تحقيق دكتاتوريه الطبقة العامله باستيلائها على الحكم وتكوين مجتمع خال من الطبقات ماعدا الطبقة العامله . الا ان الواقع المر الذى تعاني منه الطبقة العامله تحت وطأه النظام الشيوعى يشهد بغير ذلك .

فالحقيقه التى لا تقبل الشك هو ان الطبقه لا تزال موجوده فى الدول والمجتمعات التى ترزخ تحت وطأه الانظمه الشيوعيه وخاصه الاتحاد السوفياتى . انما الأمر الذى حدث هو زوال طبقه القياصره لتحل محلها طبقه الحزبيين والمثقفين ، وخاصه تلك الفئه القليله التى تحتل مركز القياصره فى الحزب الشيوعى

(١) الشيوعيه فى موازين الاسلام - مصدر سابق ص ٨٦ ، ٨٧

(٢) هزيمة الشيوعيه فى عالم الاسلام - مصدر سابق ص ٧٩

(٣) الشيوعيه فى موازين الاسلام - مصدر سابق ص ٨٧

حيث تتمتع بالعلم والثقافة والثروة والجاه والسلطان وتملك ما لا تملكه الطبقة البرجوازية في الدول الرأسمالية . أما الطبقة العاملة التي قامت الثورة من أجلها وأجل رفاهيتها وحصولها على حقوقها كاملة ، فقد كان ذلك من الناحية النظرية فقط ، أما من الناحية العملية وماعليه الواقع فالعمال هناك محرمون من كل شيء ، وحولهم النظام من بشر الى أدوات وآلات يحركهم الحزب الشيوعي حيث يشاء قادتـــــــــــــــــه .

وهكذا نرى الفرق واليون الشاسع بين النظام الاجتماعي الاسلامي والنظم الوضعيه الماديه ، فبينما يولى النظام الرأسمالى عنايته للطبقة الرأسمالية ويبيح لها استغلال الطبقات الاخرى وخاصة طبقة العمال بما تملك من مال وجاه وسلطان ، وكذلك مظاهر التمييز العنصرى والذى يعتبر وصمه عار فى جبين المجتمعات الغربيه التى تدعى التحضر والتقدم ، نجد ان النظام الشيوعى يولى عنايته للطبقة العاملة وذلك بحقن أفرادها وملء صدورهم بالحق والضعف والكراهيه ضد طبقات المجتمع الأخرى ، وهكذا يعملون على هدم المجتمع الانسانى بتقسيمه الى طبقات متناحرة متنافره من خلال مايسمونه بالصراع الطبقي .

أما الاسلام فيختلف اختلافا جذريا عن تلك النظم الوضعيه حيث يعمل على ازالة الفوارق الطبقيه من المجتمع وتثبيت مبدأ المساواه بين الناس ، ويقيم العلاقات بين افراد المجتمع على اساس من الاخوه الاسلاميه ، والود والتراحم والتعاطف ، لا على اساس من الحقد والبغضاء والكراهيه ، واذا ماطبق هذا النظام فانه وبكل تأكيد سيكون سدا منيعا فى وجه تلك النظم الوضعيه التى تقيم العلاقات الاجتماعيه بين افراد المجتمع الواحد على اساس من الحقد والكراهيه .

٤ - كما ان من خصائص النظام الاجتماعى فى الاسلام هو اقراره لمبدأ التكافل الاجتماعى داخل المجتمع المسلم ، ففى ظل الشريعه الاسلاميه ساد التكافل الاجتماعى الشامل بين أفراد المجتمع المسلم ، فقد حرص الاسلام منذ الوهلة الأولى لقيام دعوته على اقامه مجتمع سليم ، قوى الاركان تتجسد فيه مظاهر الاخوه الصادقه والتعاون والتراحم والتعاطف تحقيقا لقول النبى صلى الله عليه وسلم " مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى " متفق عليه . (١)

وتحقيقا لقوله سبحانه وتعالى " إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ " (٢)

(١) رياض الصالحين - مصدر سابق ص ١٠٤

(٢) سورة الحجرات - ايه ١٠

ونظام التكافل الاجتماعى فى الاسلام لايعنى مجرد المساعدات المالىيه فقط للمحتاجين من افراد المجتمع الاسلامى ، بل المساعدات المالىيه أحد روافد ووسائل تحقيق هذا النظام .

انما التكافل الاجتماعى من وجهه نظر الاسلام ، نظام كامل لتربيته روح الفرد وضميره وشخصيته وسلوكه الاجتماعى ، وهو نظام لتكوين الاسره وتنظيمها وتكافلها كما انه نظام للعلاقات الاجتماعيه بما فى ذلك العلاقات التى تربط بين الفرد والدوله ، وهو أيضا نظام للمعاملات المالىه والعلاقات الاقتصاديه التى تسود المجتمع الاسلامى . (١)

والاسلام يقرر التكافل الاجتماعى فى كل صورته واشكاله (٢) مشمل :-

١ - التكافل بين الفرد ونفسه :-

جعل الاسلام التكافل علاقه تربط بين المرء ونفسه ، فجعل الفرد مسئولا عن نفسه امام الله بأن ينهى نفسه عن شهواتها وان يزكّيها ويطهرها وان يسلك بها طريق الصلاح والنجاه وألا يلقي بها الى التهلكه قال تعالى " قُلْ مَنْ طَغَىٰ وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ " (٣) كما ان الفرد مكلف بأن يمتنع نفسه فى حدود ما أحل الله سبحانه وتعالى " وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا " (٤) وفى مقابل حريه الاختيار التى منحها الله للانسان فقد قرر الاسلام مسئوليته الفرد فكل انسان وعمله ، وكل انسان ومايكسب لنفسه من خير اوشر . قال تعالى " كُلْ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينًا " (٥)

٢ - التكافل بين الفرد واسرته :-

التكافل بين الفرد واسرته يعتبر قوام هذه الاسره ورباطها الذى يمسكها . والاسره هى اللبنة الاولى فى بناء المجتمع فاذا أقيم بناؤها على أساس التكافل ضمن هذا المجتمع فى النهايه بناء وطيد الاركان ، وتكافل الاسره ليس مجرد تكافل اقتصادى انما هو تكافل انسانى كامل يشمل واجب العناية بالأطفال وتربيتهم واعدادهم للحياه جسميا وعقليا وروحيا ، وواجب رعايه الامهات والاباء عند الكبر ، الى جانب التكاليف الماديه والتوارث المادى للثروه بين الأقرباء . قال تعالى " وَإِلَىٰ الْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ، إِنَّمَا يُبَلِّغُنَّ عَنْكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ وَلَا تُتَهَرَّجُوهَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ، وَأَخْفِصْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا " (٦)

(١) دراسات اسلاميه - سيد قطب ص ٦٢ ، ٦٣ طبعه ١٩٧٣م - ١٣٩٣هـ - دار الشروق - بيروت - القايره

(٢) عالميه الدعوه الاسلاميه مصدر سابق ص ٣٣٤ دراسات اسلاميه مصدر سابق ص ٦٧ ، ٦٨

(٣) سوره النازعات آيه ٣٧ - ٤١

(٤) سوره القصص آيه ٧٧

(٥) سوره المدثر آيه ٣٨

(٦) سوره الاسراء آيه ٢٣ - ٢٤

وقال تعالى " وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ (١) وقال أيضا " وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ " (٢)

٣ - التكافل بين الفرد والجماعة :-

فالتكافل بين الفرد والجماعة وبين الجماعة والفرد يوجب تبعات على كل منهما ويرتب لكل منهما حقوقا، والاسلام يبلغ في هذا حد التوفيق بين المصلحتين، وحد الجزاء والعقاب على تقصير أيهما في النهوض بتبعاته في شتى مناحي الحياة المعنوية والمادية على السواء .

وبناء على ذلك فكل فرد في المجتمع الاسلامي مكلف إن يحسن عمله لأن ثمره عمله عائد على الجماعة قال تعالى " وَقُلْ اَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ " (٣) وكل فرد في المجتمع الاسلامي مكلف بالأمر بالمعروف فان لم يفعل فهو آثم، كما هو مكلف أيضا بإزالة المنكر الظاهر، فقد روى ابا سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ، فان لم يستطع فبلسانه ، فان لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الايمان " رواه مسلم . (٤) .

وعلى هذا فالتكافل الاجتماعي في الاسلام لا يقف عند حدود المال . بل هو تكافل في كل علاقات الحياة الأخرى ، وهو تكافل في سبيل حماية المجتمع من الشر والرديله والفاحشه والفساد ، ولهذا قرر الاسلام تحريم الربا كما نهى عن اكتناز المال ودعى الى استثماره من قبل المجتمع بالعمل الذي يعود بالنفع على الفرد والجماعة ، كما أوجب الاسلام الزكاة والصدقات على أفراد المجتمع المسلم بصفتها حق مفروض على المال يجب تأديتها، لسد حاجة الفقراء والمحتاجين في المجتمع .

وهكذا نرى ان نظام التكافل الاجتماعي في الاسلام نظام حياة شامل ، لا نظام احسان وصدقه وبر فقط كما يحسبه البعض، ولقد حقق الاسلام بهذا النظام مجتمعا متكافلا لم تعرفه البشرية من قبل ، وما تزال تتطلع الى تحقيق مثله حتى الان .

أما النظم الاجتماعية الوضعيه سواء أكانت رأسماليه ام اشتراكيه والتي تقوم على اساس مادي ، فالعلاقات الاجتماعيه بيد أفراد تلك المجتمعات مفككه ولا تعرف معنسى التعاطف والتراحم والتعاون ولا تتذوق المعانى الكريمه التي حرص الاسلام على ان تسود بين أتباعه ، لأن الهدف من وراء تلك العلاقات هدف مادي بحت .

(١) سورة الاحزاب آيه ٦

(٢) سورة البقره آيه ٢٣٣

(٣) سورة التوبه آيه ١٠٥

(٤) رياض الصالحين- مصدر سابق ص ٨٩ - ٩٠

أما الأهداف الانسانية من وراء تلك العلاقات فهي أهداف ثانوية، ولهذا قلما تجد علاقه متألفه على اعتبار انساني وخاليه من أى هدف مادي بين فرد وآخر فى تلك المجتمعات المادية . ومن الأمثلة الحيه على ذلك ، أن جده فى أمريكا حرصت على أن تأخذ أجرا من بنت لها ، تركت عندها حفيدتها الصغيره ، ترعاها ساعتين من النهار (١) ولهذا كان نظام التكافل الاجتماعى فى الاسلام والمنبثق من صميم الشريعة الاسلاميه الغراء يختلف اختلافا جذريا عن تلك الانظمه الوضعيه الماديه ، حيث يهدف الى اقامة علاقات انسانيه على اساس من التعاطف والتراحم والتعاون بين افراد المجتمع المسلم بالدرجه الاولى - أما غير ذلك من الأهداف فهي أهداف ثانويه .

هـ - كما ان من أهم مميزات النظام الاجتماعى فى الاسلام هو عنايته بالاسره :-

فالاسلام ينظر الى الاسره على أنها اللبنة الاولى والنواه الحقيقيه للمجتمع المسلم ، وصلاح المجتمع أوفساده مترتب على صلاح الاسره اوفسادها . ولهذا اعتنى النظام الاجتماعى فى الاسلام بالاسره عنايه كبيره وأولاها جل اهتمامه فمنها يتخرج الفرد الذى يعتبر اللبنة الاولى لبناء المجتمع ومنها تتخرج الزوجه مربيه الأجيال ، ومن اجل ذلك وضعت الشريعة الاسلاميه تنظيمات وشرائع تحفظ على الاسره المسلمه كيائها ابتداء من الزواج واجراءاته وواجبات وحقوق كل من الزوج والزوجه ، كما وضع التشريعات الخاصه بالطلاق ، وغير ذلك من تشريعات وقواعد ثابتة تبين لنا ما تنسم به هذه الشريعة الاسلاميه من سمو عن تلك النظم والقوانين والتشريعات الوضعيه .

أما النظم الاجتماعيه الوضعيه وخاصه الشيوعيه فانها لا تنظر الى الاسره كما يراها الاسلام النواه الحقيقيه واللبنة الاولى للمجتمع . بل تنظر الى الاسره على انها وضع شاذ يجب معالجته وفى ذلك يقول انجلز احد أقطاب الشيوعيه " ان الاسره هى وضع من اوضاع المجتمع لا نضج فيه ولا جدوى منه ولا محصل لاستبقا " هذا الوضع وتأييده الا بالقدر الذى يلائم مصلحة الدوله وتستند الماركسيه فى موقفها هذا الى ان الاسره تدعم النزعه الفرديه والرغبه فى التملك والملكيه " (٢)

ولهذا تدعو الشيوعيه من اجل معالجة هذا الوضع التى تراه شاذاً الى القضاء على الاسره بمنع الزواج واقامه حظائر لتربيه ابناء الدوله ، ومنع الابوين من تربيه ابنائهم لان ذلك يعطل سير الانتاج على حد زعمهم ، كما تدعو أيضا الى اطلاق المشايخه الجنسيه بين رجال الدوله ونسائها او الزواج الاختيارى كما يسمونه . وتبرر الماركسيه موقفها هذا تجاه الاسره بقولها " ان البشريه

(١) الاسلام والمبادئ المستورده - مصدر سابق ص ١١١

(٢) المذاهب المعاصره وموقف الاسلام منها - مصدر سابق ص ١٦٦

عاشت فى حاله " مشايعه " جنسيه فى عصورها الاولى ، وانها لم تعرف نظام الاسره الا تحت تأثير الظروف الاقتصادية " اى ان الفوضويه الجنسيه هـى الأصل حسب زعمهم . (١)

ومن الأمثلة الواضحه على هذا الشيوع الجنسي الذى تدعو اليه الشيوعيه ما ذكره الشيخ محمد الغزالي حيث يقول " وقد رأينا فى بعض قضايا الشيوعيه بمصر واحده من " زوجات الدوله " هؤلاء اسمها " ميرى روزنتال " وكان لها فى مصر زوجان تختلف الى كليهما وتقاسم كلا منهما الفراش حين تشاء أو حين يشاء ولا تتكرهى أنها زوجه لكل منهما ولم ينكر احد منهما انها زوجته . ولم تر أو ير أحدهما فى ذلك عيبا لانهم جميعا " شيوعيون " (٢)

فأين هذا النظام الذى ينحدر بالانسانيه الى الدرك الهابط الذى ترفعت عنه الكثير من الحيوانات ، من النظام الاجتماعى الاسلامى الذى يحيط الاسره والحياه الزوجيه بقدرسيه خاصه حيث العلاقات الزوجيه التى تقوم على الطهر والعفاف ، والروابط الاسريه التى تقوم على الموده والرحمه ، وصدق الله العظيم اذ يقول فى كتابه العزيز " وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً " (٣)

كما لا يفوتنا ان نذكر هنا أيضا ان النظام الاجتماعى الاسلامى قد بوأ المرأة مكانه عظيمه ومنزله رفيعه تغبطها عليها المرأة فى الانظمه الاجتماعيه الوضعيه .

ففى ظل الشريعه الاسلاميه أنصفت المرأة ، وأعطيت حقوقها كامله كما كرمها الاسلام واعلى مكانتها باعتبارها انسانا وأما وزوجه وبناتها وعضوا فى الاسره والمجتمع كما جعلها شقيقه للرجل ، كما منحها الاسلام حق التملك وحرية التصرف فيما تملك وغير ذلك الكثير من الحقوق . أما المرأة فى ظل النظم الوضعيه الرأسماليه أم الشيوعيه فقد أفقدتها اباحيه تلك النظم أخلاقها وعرضها وكرامتها . كما ان هذه النظم التى كثيرا ما تغنت بالمساواه بين الرجل والمرأة حرمت هذه المرأة من حق التصرف والانتفاع بما تملك دون اذن من زوجها ، ويصور لنا الشيخ محمد عبده الفرق بين مكانة المرأة فى الاسلام ومكانتها فى النظم الوضعيه قائلا : " هذه الدرجه التى رفع الاسلام النساء اليها ، لم يرفعهن اليها دين سابق ، ولا شريعه من الشرائع بل لم تصل اليها أمه من الأمم قبل الاسلام ولا بعده ، وهذه الأمم الأوروبية التى كان من تقدمها فى الحضاره

(١) المصدر السابق - ص ١٦٦

(٢) المصدر السابق - ص ١٧٢

(٣) سورة الروم - آيه ٢١

والمدنيه . ان بالغت فى تكريم النساء واحترامهن ، وعنت بتربيتهن وتعليمهن العلوم والفنون ، لاتزال قوانين بعضها تمنع المرأة من حق التصرف فى مالها بدون اذن زوجها ، وغير ذلك من الحقوق التى منحتها اياها الشريعة الاسلاميه من نحو ثلاثه عشر قرنا ونصف " (١)

(١) خصائص الدعوه الاسلاميه - مصدر سابق ص ٢٨١ ، ٢٨٢

(هـ) المجال الثقافي :-

تطلق الثقافة الاسلاميه على التراث الفكرى الذى انتجته الحضاره الاسلاميه من جميع جوانبه الدينى والتشريعى والعلمى واللغوى والأدبى والفنى . وهذا التراث انبثق من التصور الشامل الذى كوَّنه الاسلام فى المجتمع الاسلامى ، والذى يستمد حقيقته من القرآن الكريم الذى يمثل المصدر الأساسى والرئيسى لجميع أوجه التراث الحضارى للأمم الاسلاميه . (١)

وعلى هذا نستطيع ان نقول ان الثقافة الاسلاميه تمتاز بشخصيه مستقله ومتميزه عن غيرها من الثقافات الوضعيه من حيث مصدرها ومقوماتها وخصائصها وأهدافها ، فهى ثقافه منبثقه من صميم العقيده الاسلاميه ، كما أنها ثقافه تستمد مقوماتها من القرآن الكريم والسنة النبويه المطهره ، ولهذا جاءت هذه الثقافة الاسلاميه متميزه عن تلك الثقافات الوضعيه وتختلف عنها اختلافا جذريا مما أعطاها عمقا حضاريا اصيلا وطابعا انسانيا معتدلا ، ونظرة للوجود شامله وكامله .

ومن أهم خصائص وأهداف الثقافة الاسلاميه مايلـى :-

١ - استطاعت الثقافة الاسلاميه ان تؤثر تأثيرا كبيرا على جميع الشعوب التى خضعت للدوله الاسلاميه . بل ان الثقافة الاسلاميه طغت على الثقافه الأصلية للشعوب التى انتشرت فوق ربوعها راية الاسلام دين اكرامه او اجبار وفى فتره قصيره جدا . وذلك بفضل مصدرها الالهى - ومقوماتها الفكرية ، ونزعتها الانسانيه - وشمولها الثقافى ومنهجها العلمى . ولذلك ارتضت تلك الشعوب ذات الحضارات المختلفه بمحض ارادتها واختيارها التخلى عن ثقافات الأصلية وعقائدها السابقه واستبدالها بالثقافه الاسلاميه وذلك بعد دخولها الاسلام . ولم يقتصر الامر على ذلك بل اتخذت هذه الشعوب من العقيده الاسلاميه عقيده لها تدين بها ، ومن تعاليم الاسلام شريعه لها ومن لغة القرآن لغه لها .

أما الثقافات الوضعيه الاخرى سواء أكانت قديمه كالثقافه الفارسيه والرومانيه واليونانيه فلم تستطع ان تؤثر فى عقائد الشعوب التى خضعت لتلك الحضارات ولا فى لغاتها أو ثقافاتهما . (٢) كذلك الثقافات الوضعيه الجديده المنبثقه عن النظم الماديه الحديثه فلم تستطع ايضا ان تؤثر فى عقائد أو ثقافات الشعوب التى خضعت لسيطرتهما وذلك لأنها ثقافه استعماريه غازيه استهدفت خلع

(١) أثر العلماء المسلمين فى الحضاره الاوروبيه - احمد على الملا ص ١٢ - ١٣

دار الفكر - دمشق .

(٢) المصدر السابق ص ١٤

تلك الشعوب من عقائدها وأصولها الحضارية والثقافية تحت سلطان الاحتلال العسكري بالقهر والتعسف والارهاب ولهذا رفضت هذه الثقافات ذات النزعة الاستعمارية من قبل جميع الشعوب المستعمرة وتمسكت بثقافتها الأصلية .

بينما المسلمون استطاعوا في فترة قصيرة من الزمن من ان ينشروا حضارتهم وثقافتهم ودينهم ولغتهم في البلاد التي فتحوها ، وأصبحت هذه الشعوب فيما بعد تنشر رساله الاسلام ، وتدعو بدعوه القرآن ، وتتكلم بلغة العرب والاسلام ويشير المستشرق الفرنسي " الدكتور غوستاف لوبون " الى ذلك بقوله " ومن ذلك ان مصر الذي كان يلوح انها أصعب أقطار العالم اذعانا للمؤثرات الأجنبية ، نسيت في أقل من قرن واحد مر على افتتاح " عمرو بن العاص " لها ، ماضي حضارتها ، الذي دام نحو سبعة آلاف سنة ، معتنقه ديناً جديداً ولغته جديده ، وفناً جديداً ، اعتناقاً متيناً دام بعد توارى الامه التي حملتها عليه " (١)

٢ - كما لعبت الثقافة الاسلاميه دوراً رئيسياً في اثراء الفكر الانساني والحضاره الانسانيه وخاصه الفكر والحضاره الأوروبية لفترة طويلة من الزمن . ففي الوقت الذي كانت فيه البلاد الاسلاميه المشعل الفكري الوضاء الذي ينشر النور فيما حوله ويملاً الدنيا علماً ومعرفة كانت أوروبا تعيش في حالة من الجهل والتخلف . ولهذا اتجهت أوروبا الى الثقافة والحضاره الاسلاميه تنهلاً من رحيق معرفتها وفكرها فعكف علماءها ورجال الدين فيها على دراسة الآثار العلميه التي كتبها العلماء المسلمون من امثال ابن سينا والرازي وابن الهيثم وجابر بن حيان والبيروني والخوارزمي والفارابي وابن رشد وغيرهم . وهكذا انتقلت كثير من المؤلفات العلميه من مختلف العلوم والفنون الى أوروبا ، وترجمت الى اللغه اللاتينية (٢) وكانت تدرس هذه العلوم في المعاهد والجامعات الأوروبية ويعتمد عليها كمراجع اساسيه .

وهكذا قامت الثقافة الاسلاميه بدور بناء في النهضه العلميه العالميه ، وقد مت لأوروبا زاد نهضتها عن طريق العلماء المسلمين ويعترف كثير من رجال الغرب والشرق بعظمه الدور الذي قامت به الثقافة الاسلاميه في اثراء الفكر الأوروبي لفترة طويلة من الزمن " فيقول البنديت جواهر لال نهرو في كتابه " لمحات من تاريخ العالم " عن العلماء المسلمين " كانوا بحق آباء العلم الحديث وان بغداد تفوقت على كل العواصم الأوروبية - عدا قرطبه - عاصمه اسبانيا العربيه وانه كان لابد من وجود ابن الهيثم وابن سينا والخوارزمي والبيروني ، لكي يظهر جاليليو وكبلر وكوبرنيك ونيوتن " (٣) .

(١) المصدر السابق - ص ١٤

(٢) المصدر السابق - ص ١١٢

(٣) المصدر السابق - ص ١١٦

ويقول غوستاف لوبون المؤرخ الفرنسي في كتابه حضاره العرب " ان فلاسفه العرب والمسلمين هم أول من علّم العالم كيف تتفق حرية الفكر مع استقامه الدين " (١)

وهكذا لعبت الثقافه الاسلاميه فى ظل تطبيق الشريعة الاسلاميه هذا الدور البناء فى اثراء الحضاره والفكر الانسانى حتى أننا نستطيع ان نجزم ان الثقافه والحضاره الاسلاميه هى القاعده الأساسيه التى انطلقت منها الحضاره الغربيه، ولولا الثقافه والحضاره الاسلاميه لما وصلت الحضاره الغربيه الى ما وصلت اليه اليوم من تقدم علمى وحضارى .

وأحب ونحن فى هذا الصدد أن اورد شهاده المسيو شامبون، مدير مجله ريفو بارلنتيرا الفرنسيه والذى يشيد بدور الحضاره الاسلاميه وفضلها على الحضاره الأوروبية فيقول :

" لولا انتصار جيش " شارل مارتل " الهمجى على تقدم العرب فى فرنسا لما وقعت فرنسا فى ظلمات القرون الوسطى ، ولما أصيبت بفظائعها ولا كابدت المذاهب الأهلّيه الناشئه عن العصب الدينى والمذهبي . ولولا ذلك لانتصار البربرى على العرب لنجت اسبانيا من وصمه محاكم التفتيش ، ولولا ذلك لما تأخر سير المدينه ثمانيه قرون . نحن مدينون للشعوب العربيه بكل محامد حضارتنا فى العلم والفن والصناعه . مع أننا نزع السيطره على تلك الشعوب العريقه فى الفضائل ، وحسبها أنها كانت مثال الكمال البشرى مدّه ثمانيه قرون ، بينما كنا يومئذ مثال الهمجيه . وانه لكذب وافتراء ماندعيه من ان الزمان قد اختلف وأنهم صاروا يمثلون اليوم ما كنا نمثله فيما مضى " (٢) .

كما شهد بفضل ثقافتنا وحضارتنا الاسلاميه على الحضاره الاوربيه أيضا " الدكتور غريسيب " مدير جامعة برلين - ورئيس فرع الطب فيها حيث قال فى حفل أقامة الطلاب المسلمون بمناسبه الاحتفال بذكرى المولد النبوى الشريف " ايها الطلاب المسلمون والآن قد انعكس الأمر ، فنحن الأوروبيين يجب أن نودى ماعلينا تجاهكم ، فما هذه العلوم الا امتدادا لعلوم آبائكم ، وشرحا لمعارفهم ونظرياتهم ، فلا تنسوا أيها الطلبة تاريخكم وعليكم بالعمل المتواصل لتعيدوا مجدكم الغابر ، طالما أن كتابكم المقدس عنوان نهضتكم ، مازال موجودا بينكم وتعاليم نبيكم محفوظه عندكم - فارجعوا الى الماضى لتؤسسوا للمستقبل ، ففى قرآنكم علم وثقافه ، ونور معرفه ، وسلام عليكم يا طلابنا ان كنا فى الماضى

(١) المصدر السابق - ص ١١٧

(٢) الاسلام والرسول فى نظر منصفى الشرق والغرب - مصدر سابق ص ١٦٨

طلابكم " (١) .

أما ما نراه اليوم في البلاد الاسلاميه من تخلف عن ركب الحضاره الانسانيه ، ومن تأخر علمي ، وغير ذلك من مظاهر الجهل ، فيعود سببه الى ابتعاد المسلمين عن دينهم ، وعدم تطبيق الشريعه الاسلاميه في المجتمعات الاسلاميه ، ولو طبقت هذه الشريعه لما وصل العالم الاسلامي اليوم الى ما وصل اليه من تخلف علمي وحضاري . ذلك ان الشريعه الاسلاميه هي شريعه العلم ، وهي الشريعه التي كرمت العلم والعلماء . حتى أن أول سورة نزلت على رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم هي قوله تعالى " اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ، اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ، الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ، عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ " (٢) كما حثت الشريعه الاسلاميه على طلب العلم ورفعت من شأن العلماء . قال تعالى " قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابِ " (٣) كما قال تعالى أيضا " يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ " (٤) وقال جل شأنه " إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ " (٥) .

وقال صلى الله عليه وسلم " طلب العلم فريضة على كل مسلم " رواه ابن ماجه . (٦) كما قال صلى الله عليه وسلم " من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا الى الجنة ، وان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع - وان العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في الماء - وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب ، وان العلماء ورثه الأنبياء ، ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ، انما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر " رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والبيهقي . (٧) .

كما ان الشريعه الاسلاميه ليس فيها ما يقف في طريق العلم ، او ما يتعارض مع حقائق العلم ، فلم نسمع بأن عالما حرق او عذب لأنه اكتشف حقيقه علميه ، كما فعلت الكنيسه في القرون الوسطى . بل ان العلم الصحيح لا يتعارض مع العقيدة الاسلاميه . بل يكون دافعا للنظر في ملكوت السموات والأرض ، وفي الآثار الداله على قدرة الله وعظمته ووحدانيته ، وكما أهتدى الى الحق الكثير

(١) اثر العلماء المسلمين في الحضاره الأوروبيه - مصدر سابق ص ١٤٣

(٢) سورة العلق آيه ١ - ٥

(٣) سورة الزمر آيه ٩

(٤) سورة المجادله آيه ١١

(٥) سورة فاطر آيه ٢٨

(٦) الترغيب والترهيب للمنذرى - مصدر سابق الجزء الاول ص ٩٦

(٧) المصدر السابق - ص ٩٤

من علماء الغرب الملحدين عن طريق البحث العلمي الصحيح . (١)

٣ - كما ان الثقافة الاسلاميه ثقافه موجهه تهدف الى خير وصلاح المجتمع الاسلامى وتدفع الانسان الى الايمان بالله سبحانه وتعالى ، وترشده الى الحق والعمل به ، كما تهدف الى تربيته الانسان المسلم روحيا وعقليا وجسميا حتى ينشأ متوازنا متناسقا متكاملا لا يطمغى فيه جانب على جانب . بعكس الثقافه الغربيه التى أقامت فلسفتها على الحياه الماديه مما ترتب على ذلك تفشى مظاهر الانحلال الخلقي والاباحيه الجنسيه وهدم الفضائل والقيم الانسانيه والمثل العليا فى الغرب حتى تحولت حضارته فى النهايه الى حضاره مدمره تهدد الانسانيه والمجتمع البشرى بالزوال .

كما ان الثقافة الاسلاميه تدعو فى النهايه الى حرية الفكر والاراده ، فهى تهدف الى ايجاد الانسان المسلم الحر فى تفكيره وارادته والتميز فى شخصيته الاسلاميه المستقله . وان هذه الاستقلاليه وهذه الحريه التى تدعو اليها الثقافه الاسلاميه ستكون الحصن الأمين والسد المنيع والذى سيحمى الانسان المسلم من ان يكون عرضه للتأثر بالثقافات الماديه الوضعيه الالحاديه .

وهكذا نرى انه فى ظل تطبيق الشريعه الاسلاميه قد وجدت ثقافه اسلاميه من اهم خصائصها أنها ثقافه انسانيه تدعو الى التوحيد الخالص والى الايمان بالله عز وجل رب كل شىء وخالقه ومليكه . والى ايجاد الشخصيه الاسلاميه المستقله المتوازنه ، كما انها ثقافه تدعو الى الفضيله والاخلاق والتمسك بالمثل العليا والقيم الانسانيه الفاضله .

أما الثقافات الماديه المنبثقه عن النظم الوضعيه فهى ثقافات استعماريه تهدف الى استعمار الشعوب وغزوها والسيطره عليها من الناحيه الفكرية . كما انها ثقافه تدعو الى الكفر والالحاد بالخالق عز وجل ، كما أنها ثقافه تدعو الى التحلل من الاخلاق والاباحيه ونشر الرذيله وسيطره القيم الماديه على الانسان بحيث تجرده من انسانيته وفضائله وقيمه ومثله العليا ، وتحوله الى حيوان لاهم له سوى اشباع رغبات بطنه وفرجه .

كما لا يفوتنا ان نذكر ان هذه النظم وخاصه الشيوعيه تحيط شعوبها بستار حديدى فتمنعها من الاتصال بالثقافات الاخرى غير الشيوعيه ، فالانسان هناك مسلوب الاراده منقطع عما يجرى فى العالم ولا يعرف من الاخبار سوى ماتسمح به تلك النظم . كما أنه أيضا مسلوب الحريه والفكر حيث تتولى تلك النظم اختيار الكتب التى يسمح بقراءتها وتحظر على شعبها حريه اختيار الكتب الممثلـه للأفكار الآخـرى .

(١) شبهات حول الاسلام - مصدر سابق - ص ١٨١

(٢) لا للرأسماليه - لا للماركسيه - نعم للاسلام - مصدر سابق ص ١٩٣ - ١٩٤

” الخاتمة “

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد : فاني أحمد الله سبحانه وتعالى على توفيقه لى باتمام هذا البحث . راجيا أن اكون قد وفقت الى ابراز بعض ماتسمو به الشريعة الاسلاميه عن غيرها من النظم والشرائع الوضعيه من فضائل ومميزات ، وذلك من خلال التطبيق العملى لأحكامها فى جميع مجالات الحياه البشريه . كما أود فى الختام ان أسجل بعض ماتوصلت اليه من نتائج خلال هذا البحث :-

١ - يتميز الاسلام عن غيره من الرسالات بأنه عقيدته وشريعته يقوم عليها نظام حياه متكامله ، فلم تقتصر تعاليمه على النواحي الاعتقاديه والتعبدية فحسب ، وانما امتدت لتشمل جميع متطلبات المجتمع الانسانى فى جميع نواحي الحياه . فما من شعبه من شعب الحياه ولا ناحيه من نواحيها ، الا وقد تناولتها الشريعة الاسلاميه ، وأوضحت لنا فيها الخير من الشر ، والطاهر من الخبيث ، والصحيح من الفاسد ، وهذا الشمول الذى تميزت به الشريعة الاسلاميه هو ما تفتقر اليه النظم والشرائع الوضعيه . حيث لم تلب شرائعها ونظمها حاجات ومتطلبات المجتمع الانسانى ، وانما اهتمت بجانب من حياه الانسان واهملت الكثير من الجوانب . فقد كانت غايه هذه الحضاره الماديه التى أقامت دعائمها النظم الوضعيه هو التركيز على الجانب المادى فى الانسان بينما أغفلت الجانب الروحى والاخلاقى فيـــــــــــــــه .

٢ - كما تتميز الشريعة الاسلاميه بأنها شريعته كامله دائمه وباقيه مابقيت السموات والأرض . ولهذا فقد أودعها الله سبحانه وتعالى من الخصائص والمميزات مايضمن لها الخلود والبقاء الى قيام الساعه . وعليه فقد جاءت أحكامها ونظمها شامله كامله لكل زمان ومكان ، ولم تقتصر على زمن او مكان معين .

٣ - ان الشريعة الاسلاميه شريعته عالميه ، فلم تختص بزمن دون زمن ، او بأمة دون أمة او بجنس دون جنس ، وانما هى شريعته كل زمن ، وشريعة كل أمة ، شريعته للناس جميعا على اختلاف ألوانهم وألسنتهم وتباين أوطانهم .

٤ - ان الشريعة الاسلاميه فى تطبيقها لأحكامها ونظمها بلغت أرقى مابدركه العقل البشرى من معانى العدل ، وماتطمح اليه الانسانيه من نعمه المساواه ، وما تتطلع اليه البشريه من الحريه . وهذا مالا سبيل الى الوصول اليه على الاطلاق فى الشرائع والنظم الوضعيه ، حيث فشلت هذه النظم من تحقيق العداله المنشوده ، كما فشلت ايضا فى تحقيق ماتطمح اليه البشريه من العدل والحريه والمساواه بين افراد المجتمع . بل على العكس من ذلك نحد هــــــــــــا

عملت على ترسيخ مفاهيم التفرقة والتمييز العنصرى بين أفراد المجتمع البشرى .

٥ - ان القرآن الكريم والسنة النبويه المطهره هما دستور المسلمين الخالد . وهو دستور تام كامل وشامل لجميع القوانين التى تنظم شئون المجتمع البشرى . كما انهما الدستور الذى يجب ان يحتكم اليه المسلمون فى كل زمان ومكان ، الى ان يرث الله الارض ومن عليها . خلاص المسلمين وسعادتهم هو باتباع ما جاء فى القرآن الكريم والسنة النبويه المطهره من نظم واحكام وتعاليم .

٦ - ان الشريعه الاسلاميه المنبثقه من كتاب الله وسنه رسوله صلى الله عليه وسلم ، هى شريعه الهيه ، تستمد قوتها من السماء ، ولا يمكن مقارنتها بحال مسن الاحوال بغيرها من الشرائع والنظم الوضعيه . لانه شتان ما بين نظم سماوى كله عدل ورحمه ، وما بين أنظمه وضعيه رأسماليه كانت ام اشتراكيه لفقها البشر على أساس من المصالح الماديه والدنيويه لطبقه وفئه معينه من طبقات وفئات المجتمع .

٧ - يعيش العالم اليوم وخاصه العالم الغربى فى حاله من الفوضى والاضطراب لم يعهد لهما مثيل فى تاريخ البشرى ، وذلك بسبب سيطره النظم الوضعيه والتيارات الماديه فى جميع شئون ومجالات الحياه ، ولهذا فان استيـراد المسلمين لنظم الغرب والشرق الوضعيه والماديه الملحدہ لن يأخذ بيدهم ، ولن يمكنهم من ايجاد المجتمع الاسلامى الذى ينشدونه ، بل ان هذه النظم المستورده سواء كانت غربيه ام شرقيه ، رأسماليه ام اشتراكيه كانت ولا زالت سببا من أسباب ضعف وهوان الآله الاسلاميه والعالم الاسلامى .

٨ - وبناءً على ماتقدم فانه يجب على المسلمين . خاصه وانهم حملهم مشاعل الدعوه الى الله ، أن يقدموا للعالم أجمع والبشرى قاطبه منهاجا ونظاما للحياه الانسانيه يقوم على أساس من العقيدہ الاسلاميه وشريعته الغراء والمتمثله فى كتاب الله وسنه رسوله صلى الله عليه وسلم ، يعمل على انقاذ البشرى مما وصلت وانحدرت اليه من جاهليه ، ويعمل على تحقيق مبادئ العدل والحرية والمساواه ، كما يعمل أيضا على تحقيق حلم الانسانيه فى الامن والسلام والسعاده المنشوده . ولن يتسنى لهم ذلك الا بتطبيق أحكام الشريعه الاسلاميه فى العالم الاسلامى أولا ليكون قدوة ونموذجا يحتذى به ، ومن ثم الانطلاق بهذه الشريعه للعالم أجمع لتستضى بنورها البشرى قاطبه .

٩ - ولتطبيق احكام الشريعه الاسلاميه ، لابد من شروط يجب توفرها وذلك لتحقيق وتهيئة أسباب نجاح تطبيق هذه الشريعه ، ومن أهمها :-

١ - لابد من قيام حكم اسلامى يقود المجتمع الاسلامى ، يتخذ من الشريعة الاسلاميه منهجا يحتكم اليه المجتمع الاسلامى ، كى يعمل هذا الحكم من خلال التطبيق العملى لاحكام هذه الشريعة على تطهير المجتمع من التيارات الفكرية المادييه والتى تسربت الى عالمنا الاسلامى .

٢ - ولتطبيق احكام الشريعة الاسلاميه تطبيقا صحيحا ، لابد من اساس ترتكز عليه فى الحكم ، وتستمد منه قوتها - ألا وهو كتاب الله وسنه رسوله صلى الله عليه وسلم ، وذلك لضمان سلامتها من الانحرافات وسوء التطبيق .

٣ - ثم لابد من تطبيق احكام الشريعة الاسلاميه ، فى جميع مجالات الحياه الانسانيه العقديه ، والنعديه ، والسياسيه ، والاقتصاديه ، والاجتماعيه ، والثقافيه ، وغير ذلك من المجالات . ذلك ان احكام الشريعة الاسلاميه لا تتجزأ ولا تقبل الانفصال ، فلا يجوز تطبيق الشريعة الاسلاميه فى جانب من جوانب الحياه الانسانيه ، واهمال بقية الجوانب ، والا كان التطبيق فاشلا ولن يحقق مايرجوه المجتمع الانسانى . بل على العكس من ذلك سوف تأتى النتائج عكسيه .

١٠ - ان المنقذ الوحيد للعالم بشكل عام ، والعالم الاسلامى بشكل خاص ، هو بالرجوع الى الاسلام ، وتطبيق احكام الشريعة الاسلاميه ، لأنها وحدها النظام الذى يصلح للتطبيق وخاصة فى العالم الاسلامى . فهى الدواء الشافى للأمم قاطبه ، وهى المنقذ الوحيد للبشرية من أمراضها وانحرافاتهما ، ولا خلاص ولا نجاه للعالم والبشرية قاطبه الا بالرجوع الى نظام رب العالمين . وتحكيم منهجه عز وجل . وتطبيق شريعته الفراء فى جميع مجالات الحياه الانسانيه . لأنهم ولا شك واجدون فيها السعاده الدائمه والنعيم المقيم ، كما انهم واجدون فيها الأمن والسلام اللذين تشدهما البشريه .

وعليه فان خلاص هذا العالم شرقه وغربه مرهون بتحكيم منهج الله عز وجل وتطبيق احكام الشريعة الاسلاميه ، لاسيما وان لهذه الشريعة كل امكانيات التوجيه للحياه الانسانيه الرشيده ، وفى يدها كل امكانيات القيادة الناجحه للبشرية فى كل زمان ومكان .

وأخـر دعـوانـنا ان الحـمد لله رب العالمين ،
وصلـى الله وسلـم وبـارك علـى نبينـا محمـد وعلـى
آله وصحبـه أجمعين ، ومن اتبع سنته واهتدى بهديـه
اللى يوم الدين .

فهرس المرجع
=====

١ - القرآن الكريم

كتب الحديث

٢ - صحيح مسلم بشرح النووي - دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع
١٤٠١هـ - ١٩٨١م

٣ - سنن أبي داود . سليمان بن الأشعث السجستاني - مطبعة مصطفى
الطيبى ١٣٧٢هـ .

٤ - الترغيب والترهيب من الحديث الشريف - زكى الدين بن عبد القوى المنذرى
دار الفكر .

٥ - رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين - للنووى - تحقيق عبد الله أحمد
ابو زينه . الناشر وكالة المطبوعات - الكويت ، دار القلم بيروت - لبنان .

كتب التفسير

٦ - تفسير ابن كثير - الطبعة الاولى ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م - دار الفكر للطباعة
والنشر والتوزيع .

٧ - تفسير الطبرى - الطبعة الثالثة ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م - شركة مكتبه
ومطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده - بمصر .

كتب السيره

٨ - سيره النبى لابن هشام - دار الفكر

كتب اللغه

٩ - لسان العرب المحيط - للعلامه ابن منظور - دار لسان العرب - بيروت .

١٠ - المعجم الوسيط - مجمع اللغه العربيه .

كتب اخرى

١١ - الله جل جلاله - بقلم سعيد حوى - الطبعة الثالثه ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م

١٢ - اثر العلماء المسلمين فى الحضاره الاوربيه - أحمد على الملا - دار الفكر -
دمشق .

- ١٣ - الاحكام السلطانية - للماوردي - دار الكتب العلمية ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ١٤ - الاسلام والرسول في نظر منصفى الغرب والشرق - تأليف احمد بسن حجر آل بوطامى الطبعة الثانية - ١٣٩٨ هـ - الناشر مكتبة الثقافه - الدوحه - قطر .
- ١٥ - الاسلام بين جهل ابنائه وعجز علمائه - عيد القادر عوده - مؤسسة الرساله - بيروت .
- ١٦ - الاسلام والدعوات الهدامه - انور الجندى - دار الكتاب اللبناني - بيروت ١٩٨٢ م .
- ١٧ - الاسلام في حل مشاكل المجتمعات الاسلاميه المعاصره - الدكتور محمد البهى - الطبعة الثالثه - ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م - الناشر مكتبة وهبه .
- ١٨ - الاسلام أقوى - جهاد قلعبى - دار الكتاب العربى .
- ١٩ - اسلام لاشيوعيه - الدكتور عبد المنعم النمر - دار غريب للطباعه ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .
- ٢٠ - اساليب الغزو الفكرى للعالم الاسلامى - دكتور على محمد جريشه و محمد شريف الزبيق - دار الاعتصام - القايره .
- ٢١ - الاستشراق بين الموضوعيه والافتعاليه - للدكتور قاسم السامرائى - الطبعة الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م . منشورات دار الرفاعى للنشر والطباعه والتوزيع - الرياض .
- ٢٢ - الاستشراق والمستشرقون مالهم وماعليهم - مصطفى السباعى - طبعه ثانيه ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م - المكتب الاسلامى .
- ٢٣ - الاستشراق والخلفيه الفكرية للصراع الحضارى - للدكتور محمد حمدي زقروق . الطبعة الاولى - ١٤٠٤ هـ - نشر مجله الامه القطريه - كتاب رقم ٥ .
- ٢٤ - ازمه العصر - محمد محمد حسين - دار عكاظ للطباعه والنشر - جده .
- ٢٥ - أصول الدعوه - عبد الكريم زيدان - طبعه ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م - مكتبه المنار الاسلاميه .
- ٢٦ - أصل الانواع ونشوءها بالانتخاب الطبيعى وحفظ الصنوف الغالبه فى التناحر على البقاء . شارلز روبرت داروين - ترجمة اسماعيل مظهر - المجلد الاول ١٩٢٨ - دار العصور للطباعه والنشر بمصر .
- ٢٧ - اصول الفلسفه الماركسيه - تأليف - ف. ج. أفاناسييف - ترجمة حمدي عبد الجواد الطبعة الاولى - ١٩٧٥ - دار الثقافه الحديثه - القايره .
- ٢٨ - اصول الفلسفه الماركسيه - تأليف جورج بوليتزر - وجى بيس وموريس كافين - تعريب شعبان بركات - المكتبة العصريه - صيدا - بيروت .
- ٢٩ - اضواء على الاستشراق - للدكتور محمد عيد الفتاح عليان - الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م الناشر دار البحوث العلميه - الكويت .
- ٣٠ - الانسان فى ظل الاديان - دكتور عماره نجيب - مكتبة المعارف - الرياض - ١٤٠٠ هـ - ١٩٧٩ م .

- ٣١ - الانسان بين الماديه والاسلام - محمد قطب - الطبعة السادسة ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م دار الشروق .
- ٣٢ - الايمان - اركانه ، حقيقته ، نواقضه ، الدكتور محمد نعيم ياسين - طبعه ثانيه ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م . جمعيه عمال المطابع التعاونيه - عمان .
- ٣٣ - البراجماتيزم أو مذهب الذرائع - تأليف يعقوب فام - مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٩٣٦ م .
- ٣٤ - تاريخ الفلسفه من اقدم عصورها الي الان - تأليف حنا أسعد فهمسي - طبع بالمطبعة اليوسيفيه - بجوار مؤسسة باب الخلق - بمصر .
- ٣٥ - التطور والثبات في حياة البشريه - محمد قطب - الطبعة الخامسة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م - دار الشروق - مؤسسه الرساله .
- ٣٦ - التبشير والاستشراق أحقاد وحملات على النبي محمد صلى الله عليه وسلم وبلاد الاسلام - للمستشار محمد عزت اسماعيل الطهطاوى - الهيئه العامه لشئون المطابع الاميريه ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م - القاهره .
- ٣٧ - التبشير والاستعمار في البلاد العربيه - للدكتور مصطفى الخالدي - والدكتور عمر فروخ الطبعة الخامسة - المكتبه العصريه - بيروت - صيدا .
- ٣٨ - تجربه عربى في الحزب الشيوعى - قدرى قلعبى - دار الكتاب العربى .
- ٣٩ - الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح - لشيخ الاسلام ابن تيميه - مطابع المجد التجارى - .
- ٤٠ - جاهلية القرن العشرين - محمد قطب - الناشر مكتبة وهبه .
- ٤١ - حكم الاسلام فى الاشتراكيه - عبد العزيز البدرى - الطبعة الخامسة - منشورات المكتبه العصريه - المدينه المنوره .
- ٤٢ - الحلول المستورده وكيف جنت على أمتنا ، الدكتور يوسف القرضاوى - مؤسسة الرساله .
- ٤٣ - حوار مع الشيوعيين فى أقبية السجون - عبد الحليم خفاجى - الطبعه الثالثه ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م - مكتبة الفلاح - الكويت .
- ٤٤ - حياه الصحابه - محمد يوسف الكاندهلوى - دار المعرفه - بيروت .
- ٤٥ - خصائص الدعوه الاسلاميه - محمد امين حسن - بحث اعد لنيل رساله الماجستير من الجامعه الاسلاميه - الطبعة الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م - مكتبه المنار الاردن - الزرقاء .
- ٤٦ - الخطر اليهودى - بروتوكولات حكماء صهيون - محمد خليفه التونسي - الطبعة السادسه ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م دار الكتاب العربى - بيروت - لبنان .
- ٤٧ - خلفاء الرسول - خالد محمد خالد - الطبعة الثانيه ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م - دار الكتاب العربى - بيروت .
- ٤٨ - دراسات اسلاميه - سيد قطب - طبعه ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م - دار الشروق بيروت - القاهره .
- ٤٩ - السرطان الاحمر - الدكتور عبد الله عزام - الطبعة الاولى ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م - مكتبة الاقصى - عمان .

- ٥٠ - السياسه الشرعيه فى اصلاح الراعى والرعيه - لابن تيميه - دار الكاتب العربى .
- ٥١ - شبهات حول الاسلام - محمد قطب - دار الشروق - بيروت - القاهره
- ٥٢ - شريعة الاسلام خلودها وصلاحيها للتطبيق فى كل زمان ومكان - الدكتور يوسف القرضاوى . الطبعة الثانية ١٣٩٧هـ - المكتب الاسلامى للطباعة والنشر - بيروت .
- ٥٣ - الشيوعيه فى موازين الاسلام - الدكتور لييب السعيد - دار عكاظ - ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .
- ٥٤ - الشيوعية خلاصه كل ضروب الكفر والموبقات والشرور والعاهاث - احمد عبد الغفور عطار . الطبعة الاولى ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م . دار الاندلس للطباعة والنشر والتوزيع .
- ٥٥ - الشيوعيه والاديان - طارق حجى - من مطبوعات الاتحاد الدولى للينوك الاسلاميه .
- ٥٦ - الصحوه الاسلاميه بين الجحود والتطرف - يوسف القرضاوى - الطبعة الاولى ١٤٠٢هـ - كتاب مجله الامه القطريه رقم (٢) . سلسله فصليه تصدر عن رئاسه المحاكم الشرعيه والشؤون الدينيه فى دولة قطر .
- ٥٧ - صراع مع الملاحده حتى العظم . عبد الرحمن حسن حبنكه الميدانى - الطبعة الثالثه ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م . دار القلم . دمشق - بيروت .
- ٥٨ - عالميه الدعوه الاسلاميه - دكتور على عبد الحليم محمود - الطبعة الثانيه ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م . دار عكاظ للطباعة والنشر .
- ٥٩ - العداله الاجتماعيه ، عقيدته ، هدفه ، مصير - فؤاد العادل - الطبعة الاولى ١٩٦٩م . دار الكاتب العربى .
- ٦٠ - العقل المسلم فى مرحله الصراع الفكرى . للدكتور عبد الحليم عويس - الطبعة الاولى ١٤٠١هـ - ١٩٨١م . مكتبة الفلاح - الكويت .
- ٦١ - العلمانيه نشأتها وتطورها وأثارها فى الحياه الاسلاميه المعاصره . رساله ماجستير مقدمه الى جامعه ام القرى بمكة المكرمه . سفر بن عبد الرحمن الحوالى - دار مکه للطباعة والنشر والتوزيع .
- ٦٢ - الغاره على العالم الاسلامى ا. ل . شاتليه . ترجمه محب الدين الخطيب ومساعد اليافى . مكتبة أسامه بن زيد - بيروت .
- ٦٣ - الغزو الفكرى والتيارات المعاديه للاسلام . للدكتور عبد الستار فتح الله سعيد الطبعة الثانيه ١٣٩٩هـ - مكتبة المعارف - الرياض .
- ٦٤ - الغزو الفكرى والتيارات المعاديه للاسلام . للدكتور على عبد الحليم محمود من البحوث المقدمه لمؤتمر الفقه الاسلامى الذى عقدته جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه بالرياض سنة ١٣٩٦هـ / نشر اداره الثقافه والنشر بجامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه . المجلس العلمى ١٨ .
- ٦٥ - الغزو الفكرى والتيارات المعاديه للاسلام . للاستاذ عبد الكريم يونس الخطيب من البحوث المقدمه لمؤتمر الفقه الاسلامى الذى عقدته جامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه بالرياض سنة ١٣٩٦هـ / نشر اداره الثقافه والنشر بجامعه الامام محمد بن سعود الاسلاميه . المجلس العلمى ١٨ .

- ٦٦ - الفاروق عمر بن الخطاب - محمد رضا - الطبعة الاولى ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
دار الكتب العلمية - بيروت .
- ٦٧ - فصل المقال فى فلسفة النشوء والارتقاء . أرنست هيكل . ترجمة حسن حسين
١٣٤٢ هـ - ١٩٢٤ م . مطبعة الشباب .
- ٦٨ - الفكر الاسلامى وصلته بالاستعمار الغربى . الدكتور محمد البهى - الطبعة
العاشرة - الناشر مكتبته وهبسه .
- ٦٩ - الفكر الاسلامى . مبادئه ، مناهجه ، قيمه ، أخلاقياته . الدكتور محمد الصادق
عفيفى - الناشر مكتبته الخانجى - القاهرة .
- ٧٠ - الفكر العربى لعصر النهضة - البرت حورانى . ترجمه عزقول - دار النهار -
بيروت .
- ٧١ - الفكر الماركسى دراسه تحليليه نقديه . الدكتور صفوت حامد مبارك - الطبعة
الاولى ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م . دار غريب للطباعة . الناشر - عالم الكتب -
القاهرة .
- ٧٢ - قبس من الايمان وحساب للملا حده والوجوديين - بقلم كمال أحمد عون . الطبعة
الثانية ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م . دار العلوم للطباعة والنشر .
- ٧٣ - كيف ندعو الى الاسلام . فتحى يكن - الطبعة السادسة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
مؤسسة الرساله - بيروت .
- ٧٤ - لا للرأسماليه ، لا للماركسيه ، نعم للاسلام . هادى المدرسى - الطبعة الاولى
١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م . دار المعارف للمطبوعات - بيروت .
- ٧٥ - الماركسيه فى مواجهة الدين - حقائق ووثائق . الدكتور عبد المعطى محمد
بيومى - دار الأنصار .
- ٧٦ - مبادئ الفلسفه - ا.س. رايوبرت - ترجمه أحمد امين . الناشر دار الكتاب
العربى - بيروت - لبنان .
- ٧٧ - محاضرات فى النظم الاسلاميه - الدكتور محمد ابراهيم الجيوشى . الطبعة
الاولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م - دار الطباعه المحمديه بالأزهر - القاهرة .
- ٧٨ - ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين - ابو الحسن النعوى - الطبعة العاشرة
١٣٩٣ هـ - ١٩٧٧ م - توزيع دار الأنصار .
- ٧٩ - المذاهب المعاصره وموقف الاسلام منها - للدكتور عبد الرحمن عميره - الطبعة
الرابعة ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م - دار اللواء للنشر والتوزيع .
- ٨٠ - مذاهب ومفاهيم فى الفلسفه والاجتماع . الدكتور عبد الرازق مسلم الماجيد .
منشورات دار المكتبة العصريه - صيدا - بيروت .
- ٨١ - المذاهب الوجوديه من كيركجورد الى جان بول سارتر . تأليف ريجيس
جوليفيه . ترجمة فؤاد كامل . الدار المصريه للتأليف والترجمه .
- ٨٢ - المسأله الاجتماعيه بين الاسلام والنظم البشريه - تأليف عمر عوده الخطيب .
الطبعة الاولى ١٩٧٠ م - مؤسسة الرساله بيروت .
- ٨٣ - مستقبل الحضاره بين العلمانيه والشيوعيه والاسلام . يوسف كمال محمد . الطبعة
الاولى ١٣٩٤ - ١٩٧٤ م . المختار الاسلامى للطباعة والنشر والتوزيع - القاهرة .

- ٨٤ - المستشرقون والمبشرون في العالم العربي والاسلامى - بقلم ابراهيم خليل أحمد . مكتبة الوعي العربى .
- ٨٥ - معاول الهدم فى النصرانية والتبشير . ابراهيم سليمان الجبهان - الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
- ٨٦ - المعجم الفلسفى - الدكتور جميل صليبا - دار الكتاب اللبنانى - الطبعة الاولى ١٩٧٣ م .
- ٨٧ - منحه القريب المجيب فى الرد على عباد الصليب . للشيخ عبد العزيز بن الشيخ حمد بن ناصر آل معمر - الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م . دار ثقيف للنشر والتأليف - الطائف .
- ٨٨ - المنهزمون (دراسه للفكر المتخلف والحضاره المنهاره) يوسف العظم . الطبعة الثانية ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م . دار القلم ببيروت .
- ٨٩ - موقف الاسلام من نظرية ماركس للتفسير المادى للتاريخ . تأليف احمد العوايشه رساله ماجستير مقدمه الى جامعة ام القرى بمكة المكرمة . الطبعة الاولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م - دار مكة للطباعة والنشر والتوزيع .
- ٩٠ - نظرية داروين بين مويديها ومعارضيه - قيس القرطاس - الطبعة الاولى ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م - مؤسسة الرساله .
- ٩١ - نقد أصول الشيوعيه - تأليف صالح اللحيدان . الطبعة الاولى ١٤٠١ هـ مكتبة الحرمين .
- ٩٢ - هزيمة الشيوعيه فى عالم الاسلام . انور الجندى - دار الاعتصام .

المحاضرات

- ٩٣ - محاضرات فى الاتجاهات الفكرية المعاصره - للدكتور صفوت حامد مبارك .

الموضوع	رقم الصفحة
المقدمة	
الفصل الأول : الفكر المادى الحديث	١
المبحث الاول : الماده فى اللغة والاصطلاح	١
الماده فى اللغة	١
الماده فى الاصطلاح	١
المبحث الثانى : الجذور التاريخيه للماديه	٣
١ - فلاسفه الهند القدماء	٥
٢ - عند اليونان	٥
٣ - عند المسلمين	٧
٤ - الماديه فى العصر الحديث	١١
المبحث الثالث : الأطر المتنوعه للفكر المادى الحديث	١٤
١ - المذهب الوضعى او الوضعيه	١٤
نقد المذهب الوضعى	١٦
٢ - الداروينيه	١٨
المبادئ الاساسيه لنظريه داروين	٢٠
نقد نظريه داروين	٢٢
٣ - البراجماتيـزم	٢٥
نقد نظريه البراجماتيـزم	٢٩
٤ - الوجوديه الملحدـه	٣٠
نقد الفلسفه الوجوديه	٣٥
٥ - نظريه فرويد (مذهب التحليل النفسى)	٣٧
نقد نظريه فرويد	٣٩
٦ - الماركسيـه	٤٢
نشأه الماركسيـه	٤٤
الجذور التاريخيه للاشتراكيـه	٤٦
١ - عند افلاطون	٤٦
٢ - الرواقيـون	٤٧
٣ - مزدك الفارسيـ	٤٧
٤ - القرامطـه	٤٧
٥ - فى العصور الحديثه	٤٧

الموضوع	رقم الصفحة
مصادر الماركسيه	٥٠
اسس الماركسيه	٥٢
١- الماديه الجدليه	٥٢
٢- الماديه التاريخيه	٥٣
الماركسيه والدين	٥٥
الماركسيه والأخلاق	٥٧
الماركسيه والعالم الاسلامي	٥٩
نقد الماركسيه	٦٥
١- الماديه	٦٥
٢- الجدليه	٦٩
الفصل الثاني : التأثيرات الماديه في العالم الاسلامي	٧٧
اسبابها ووسائلها ومجالاتها	
المبحث الأول : اسباب تسرب الماديه الى العالم الاسلامي	٧٧
١- انحراف الامه الاسلاميه	٧٨
٢- التخطيط اليهودي الصليبي الالحادي	٨١
المبحث الثاني : وسائل تسرب الفكر المادي الى العالم الاسلامي	٨٥
١ - الاحتلال المباشر	٨٥
٢ - الاستشراق	٨٩
اسباب الاستشراق	٨٩
تطور الاستشراق	٩٢
اهداف الاستشراق	٩٥
آثار الاستشراق	٩٩
مجالات الاستشراق ووسائله لتحقيق اهدافه	١٠٠
١ - التدريس الجامعي والقاء المحاضرات في الجامعات والجمعيات العلميه	١٠٠
٢ - جمع المخطوطات العربيه والاسلاميه	١٠١
٣ - التحقيق والنشر	١٠١
٤ - الترجمه	١٠٢
٥ - التأليف	١٠٢
٣ - التبشير	١٠٣
مجالات التبشير ووسائله لتحقيق اهدافه	١٠٧
١- المدارس والمعاهد والجامعات	١٠٧
٢- الابتعاث الى الغرب	١٠٧
٣- فتح المستشفيات والارساليات الطبيه	١٠٨

الموضوع	رقم الصفحة
٤- المحاضرات والندوات ووسائل الاعلام	١٠٩
٥- تشجيع تحديد النسل	١٠٩
٤ - النصارى العرب	١١٠
١ - المجال السياسى	١١٠
٢ - المجال الفكرى	١١١
المبحث الثالث : المجالات التى تسربت بواسطتها التيارات الفكرية المادية الى العالم الاسلامى	١١٥
١ - التعليم	١١٥
٢ - الاعلام	١٢٠
٣ - الغزو الاجتماعى	١٢٢
الفصل الثالث : مقاومه الفكر المادى بتطبيق الشريعة الاسلاميه	١٢٥
١ - المجال العقدى	١٣٢
٢ - المجال السياسى	١٤٣
١- العدل	١٤٤
٢- الطاعه	١٤٩
٣- الشورى	١٥٠
نظام الحكم فى الاسلام	١٥٤
٣ - المجال الاقتصادى	١٥٩
٤ - المجال الاجتماعى	١٧٠
٥ - المجال الثقافى	١٨٢
الخاتمه	١٨٧
فهرس المراجع	١٩٠
فهرس الموضوعات	١٩٦